



چوریج سباین

# نظور الفکر السیاسی

الکتاب الخامس

ترجمة  
الکتور رائس البروی



تقديم  
الکتور محمد عبد المعز نصر







سباين، جورج هـ.

تطور الفكر السياسي / تأليف: جورج هـ.  
سباين؛ ترجمة: راشد البراوي؛ تقديم: محمد  
عبد العزيز نصر. - القاهرة: الهيئة المصرية العامة  
للكتاب، ٢٠١٠.

مج ٥ : ٢٤ سم .

تتمك ٣ ٧٣٦ ٤٢١ ٩٧٧ ٩٧٨

١ - السياسة - نظريات.

٢ - السياسة - تاريخ

أ - البراوي، راشد (مترجم)

ب - نصر، محمد عبد العزيز (مقدم)

ج - العنوان .

رقم الإيداع بدار الكتب ٢٣٧٥١ / ٢٠١٠

I. S. B. N 978 - 977 - 421 - 726 - 3

ديوي ٣٢٠، ٠١

# نظورُ الفکر السَّیاسی

الکتاب الخامس

تألیف

چورچ سباین

ترجمة

الدكتور الأسير البروي

تقديم

الدكتور محمد عبد المعز نصر



الطبعة الأولى: ٢٠١٠

٢٠١٠

الغلاف والإشراف الفني  
صبري عبد الواحد

## قائمة بمحتويات

### الكتاب الخامس

- ٧ ..... تقديم بقلم الدكتور محمد عبد المعز نصر
- ٢٧ ..... الفصل الثالث والثلاثون: ماركس والمادية الديالكتية
- الثورة البروليتارية - المادية الديالكتية - الجبرية الاقتصادية -  
الأيدولوجية والصراع الطبقي - ملخص ماركس - إنجلز يتحدث عن  
الديالكتيك - إنجلز يتحدث عن الجبرية الاقتصادية - المادية الديالكتية  
والسياسة - الرأسمالية كنظام - انهيار الرأسمالية - استراتيجية الثورة  
الاجتماعية.
- ٨٣ ..... الفصل الرابع والثلاثون: الشيوعية
- الماركسية الروسية - نظرية لينين في الحزب - لينين والمادية الجدلية -  
الثورات البرجوازية والبروليتارية - الرأسمالية الإمبريالية - المدخل إلى  
الثورة - نظرة خلفية إلى الثورة - مشكلة النجاح - طليعة البروليتاريا -  
المركزية الديمقراطية - الاشتراكية في بلد واحد - مزاج الشيوعية.
- ١٧١ ..... الفصل الخامس والثلاثون: الفاشية والاشتراكية الوطنية
- الدولية: المناخ الفلسفي للرأى - الفلسفة أسطورة - الفاشية والهجيلية -  
الجماعة والصفوة والزعيم - الأسطورة العنصرية - المجال الحيوى -  
النظام الشمولى - الاشتراكية الوطنية والشيوعية والديمقراطية.





## تقديم

### بقلم

الدكتور محمد عبد المعز نصر

عميد كلية الآداب وأستاذ فلسفة السياسة، بجامعة الإسكندرية

لقد سرنى أن يطلب إلى أن أكتب مقدمة لهذا الجزء من كتاب «سباين» فى تاريخ النظرية السياسية بعد ما يقرب من جيل مر منذ أن أشار على هارولد لاسكى بقراءته، قائلاً: إن هذا الكتاب هو خير ما ألف فى موضوعه. وفى الواقع أن كتاب سباين قد اكتسب منذ ظهوره مكانة كلاميكية فى مراجع الفكر السياسى، وذلك لما استطاع تحقيقه فى مثل هذا الحيز المحدود من عرض ونقد وتقدير للعلاقة المتبادلة بين الفكر السياسى والحياة العامة منذ أيام اليونان الأقدمين حتى وقتنا الحاضر. فالمؤلف قد حرص على ألا يعالج الفكر بمعزل عن الظروف الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والثقافية التى تأثر بها وأثر فيها على نحو فعال دينامى. ولم يقتصر هذا المنهج على التعميم وحده، وإنما تطرق إلى كل وجوه الفكر السائد فى العصر المتعاقبة، فاستحوذ بتوجيهه النظر إلى هذه العملية المتصلة من التفاعل بين النظر والتطبيق على اهتمام القارئ، وتتبعه للفروض والحجج التى ساقها من أول صفحة إلى آخر صفحة من الكتاب.

وقد عرض المؤلف ما عرض من أفكار وأحداث بتعمق الباحث وعدل القاضى فى كثير من الأحوال. فهو عند كل موقف من المواقف كان يعطى كل تفصيلىة من تفاصيل الفكر حقها من بيان شبكة انتماءاتها القديمة والحديثة، وآثارها فى حياة الإنسان والمجتمع، ولكنه خضع لما خضع له غيره من المفكرين الذين أرخ لهم، بأن تأثر فى أحكامه بتجربته الخاصة التحررية فى العالم الغربى المعاصر، وبما ورث عن قومه من فروض أساسية فى نهج الحياة السياسية. ويظهر هذا التحيز للتجربة التحررية الليبرالية فى ثاىا الجزء الذى نعرض له. ويتخذ شكلاً

مكتشوفاً في فصله النهائي الذى اختار له عنوان «النظام الشمولى» وألهب فيه بسياط النقد النظام الفاشى والنازى والشيوعى غير أنه عبر عن تقدير خاص للنظام الأخير في أصوله وأهدافه لما له من جذور مشتركة مع اتجاهات الديمقراطية الغربية. ويبدو هذا من عقده المقارنة بين الاشتراكية الوطنية والشيوعية. وتحديد ما بينهما من وجوه الشبه والاختلاف. فهو وإن كان يحصى قائمة بما يراه من وجوه الشبه التى تقوم على التدهور الاجتماعى والاقتصادى، وازدراء الأساليب البرلمانية، واستخدام التطهير باعتباره تنظيمًا سياسيًا والاقتصار على حزب سياسى واحد واصطناع الشمولية في مجالات الرأى والسيطرة العامة وتحويل النظام التعليمى إلى أداة للتنوعية الكلية الشاملة واعتماد كل منهما على فلسفة دجماتية واتجاه ذهنى شبيه بالتعصب الدينى والالتجاء إلى التهور فى الاستراتيجية والنظر إلى المجتمع على أنه فى جوهره نظام من قوى اقتصادية أو اجتماعية يقع التوافق بينها عن طريق النضال والسيطرة بدلاً من التفاهم والتنازل المتبادلين، إلا أنه يسارع إلى ترجيح كفة الشيوعية. فهو يقرر أنه «برغم نواحي الشبه الواضحة بينهما، فمن المؤكد أن الشيوعية كانت من الناحيتين المعنوية والفكرية فى مستوى أعلى بكثير من مستوى الاشتراكية الوطنية. والفارق ظاهر فى حياة الرجلين اللذين أصبحا رمزاً لكل منهما. كان كل من هتلر وستالين طاغية، ومن ناحية الرداءة الشخصية فليس ثمة ما يدعو إلى تفضيل أحدهما على الآخر ولكن بقدر ما يتعلق الأمر بقيم السياسة المتحضرة كان هتلر عديمياً فلا يمكن ربط فكرة أو سياسة بناءً بحياته العملية. لقد كان بالنسبة إلى ألمانيا وأوروبا كارثة لا يخفف منها شيء. لقد استخدم ستالين بالكامل أساليب الوحشية والإرهاب، إلا أنه ليس ثمة شك كثير فى أن المؤرخين سوف يصنفون ربع القرن الذى شهد حكمه بأنه فترة لم تصبح فيها روسيا قوة سياسية كبيرة فحسب، بل وتحولت إلى أمة حديثة من الناحيتين الاقتصادية والاجتماعية. وسواء للخير أو للشر فقد أضاف ظهور الشيوعية عاملاً جديداً دائماً إلى تاريخ السياسة الحديثة والحضارة الحديثة. وإن هذا الاختلاف بين حياة هتلر وستالين يتطابق فضلاً عن ذلك مع اختلاف

بين الفيلسوفين اللتين يمثل كل منهما إحداهما. فلقد كانت الاشتراكية الوطنية في أعماقها لا مبالاة سياسية. أو الرغبة إلى غير ما حد في التلاعب بالطبيعة البشرية من طريق التخدير العاطفي والهيستيريا لا لتحقيق قيمة ولكن لتكبير صفوة صاغت نفسها بنفسها وكانت في الحقيقة عصابة. وكانت الشيوعية متعصبة ولكنها على العموم أمينة. وكانت على الأقل في مستهل حياتها كريمة وإنسانية. وكانت نظرية الاشتراكية الوطنية مزيجاً غير متسق من أساطير وأحقاد جمع بينها بصورة مؤقتة دون اعتبار للحقيقة أو الاتساق. أما الماركسية التي ورثها لينين فلم يكن وراءها تقليد أوروبي فحسب. ولكن كان وراءها جيلان من المعرفة الاشتراكية التي تستطيع الادعاء باستمرارها المعنوي العقلي. فلقد ولدت من اعتقاد راحت تشترك فيه الديمقراطية بأن أول تأثير نجم من التكنولوجيا الصناعية والرأسمالية هو أنها سلبت الإنسان إنسانيته وأفسدته اجتماعياً وكانت أهدافه النهائية هي أهداف الديمقراطية نفسها. وعلى العكس من هذا كانت الاشتراكية الوطنية خطة للإمبريالية الاقتصادية غطت الاستغلال بفشاء مذهب من العاطفية المتمثلة في رسالة قومية فخمة وكانت غايتها متمشية مع أخلاقياتها الدنيئة<sup>(١)</sup>.

ويظهر من هذه المقارنة التي عقدها سباين بين الاشتراكية الوطنية والشيوعية ما يحرص عليه من تدقيق وإنصاف في الموازنة والتقييم، ولكنه لم يتجرّد كما ذكرنا من تجربته في الديمقراطية الغربية، بل اتخذ منها مقياساً للحكم النهائي على النظم الثلاثة التي سادت في النصف الأول من القرن العشرين واستندت إلى فلسفات متباينة. ولهذا لم يسهل إلا أن يخلص من هذه المقارنة بدمغ فلسفتي الاشتراكية الوطنية والشيوعية لاعتماد الأولى على فلسفة لا عقلية تقوم على «فراصة لا يمكن نقدها بصورة عاقلة ولكن يجب إدراكها فحسب» وعلى «أسطورة علم وفن آريين لا يمكن أن تفيهما الشعوب غير الآرية» ولاعتماد الثانية على مذهب عقلي من المادية الديالككتية «يصبح فيه التمكن من الديالككتيك معرفة خفية لا يملكها سوى المتضلعين الماركسيين ممن هم فوق مستوى نقد الجماهير التي يقودونها. والحكم بالنسبة إلى كل من الاشتراكية الوطنية والشيوعية هو

سيطرة صفوة على المجتمع هي وحدها التي تصل إلى الحقيقة وعلى ذلك فلها الامتياز بأن تملأ كلاً من السلوك والمعتقد». ولا يمكن فهم هذا النقد الذي يوجهه سباين إلى فلسفتي الاشتراكية الوطنية والشيوعية إلا إذا وضع في إطار المنهج العلمي والمعرفة العاقلة اللذين اصطلح الغرب على اتخاذهما أساساً للتفكير والتنظيم السياسى الديمقراطى من جون لوك فى القرن السابع عشر إلى هارولد لاسكى فى القرن العشرين.

ولكن وجهة النظر التى تشكل بها التجربة الغربية فى الفكر والحكم النتائج النهائية التى وصل إليها سباين فى تقييمه للشيوعية والاشتراكية الوطنية، قد أحيطت بسياج من المقدره الرائعة فى البحث العلمى الذى لا يترك مسألة فكرية أو تنظيمية إلا ويذكر ما لها وما عليها ويتتبع حياتها فى الظروف الاجتماعية والتاريخية المتعاقبة، موضعاً جوانب التغيير والتعديل بطريقة مفصلة وإن كان ذلك قد استلزم الكثير من التكرار. ويظهر هذا التفصيل وهذه المتابعة فى رسم حياة الفكرة والتنظيم إذا ما اطلعنا على الفصلين الثالث والثلاثين والرابع والثلاثين بمنهج تصنيفى لعناوينه. فنراه قد عالج مثلاً المادية الديالكتية تحت العناوين الآتية: «ماركس والديالكتية»، «المادية الديالكتية»، «المادية الديالكتية والسياسية»، «الماركسية الروسية»، «لينين والمادية الجدلية». وعالج فكرة الثورة فى مواضع متعددة تحت العناوين الآتية: «الثورة البروليتارية»، «استراتيجية الثورة الاجتماعية»، «الثورات البرجوازية والبروليتارية»، «المدخل إلى الثورة»، «نظرة خلفية إلى الثورة»، كما نراه أيضاً يعالج الرأسمالية تحت العناوين الآتية: «الرأسمالية كنظام» و«انهيار الرأسمالية» و«الرأسمالية الإمبريالية». ونحن لا نقصد بأنه قد اقتصر فى معالجة موضوعات المادية الديالكتية والثورة الرأسمالية على قائمة العناوين المذكورة، فهى موضوعات لا يسع الكاتب عن الماركسية والاشتراكية والشيوعية إلا أن يمسهام مساً متداخلاً متصلاً لأنها عناصر عضوية من عناصر هذه الموضوعات الرئيسية.

وإن هذا المنهج الذى عالج به سباين الفكر من الناحية التطورية، وعالج به الأفكار فى تفاعلها مع الواقع المتطور قد أكسب مؤلفه حيوية سواء فيما تحيز

معه أو تحيز ضده. ويبدو هذا واضحاً إن نحن تتبعنا معالجته لنظرية المادية الديالكتية عند كارل ماركس. فلقد ربط سباين بين الديالكتية عند ماركس وعند هيجل والهجيبيليين من اليمينيين واليساريين وأبان التغيير الذى أدخله عليها والصورة التى صاغها به. ثم واصل تفسيرها عند إنجلز ومن بعده عند لينين فى إطار التجربة الروسية. فهو يقول: إن ماركس «واصل الاعتقاد بأن الديالكتيك منهج منطقى قوى قادر بصورة فريدة على توضيح قانون للتطور الاجتماعى، ونتيجة لهذا فإن فلسفته شأنها شأن فلسفة هيجل، فلسفة للتاريخ. فبالنسبة إلى كلا الرجلين كان الأساس الذى يقوم عليه أى تغيير اجتماعى هو وجوبه أو «حتميته»، وهذا المصطلح لا يقل غموضاً عند ماركس عنه عند هيجل، إذ يجمع بين مفاهيم كل من التفسير السببى والتبرير الأخلاقى. ويرغم أن ماركس فسر فلسفته بأنها صورة من المادية ظل يستخدم الديالكتيك لتأييد نظرية فى التقدم الاجتماعى تتحقق فيها بالضرورة قيم أخلاقية أرقى<sup>(٢)</sup>. وقد أخذ سباين يتابع توضيح النتائج التى ترتبت على جمع ماركس بين المادية والديالكتية والمعنى الأخلاقى الذى تضمنته، وانتهى إلى تلخيص تلك النتائج فى قوله: «وهكذا فى المرجع الأخير كان للمادية عند ماركس معنى أخلاقى. فهو يذهب إلى أن أصل التفاوت الاجتماعى اقتصادى وبالمقارنة يكون كل الإصلاح السياسى سطحياً. إذ يترك مصدر التفاوت دون أن يمس، ولا يمكن إجراء أى تغيير جوهري إلا بإلغاء الملكية الخاصة وبهذا التغيير يتغير على الفور كل بنية المجتمع. ذلك البنيان القائم على الظلم. إن المجتمع اللا طبقى هو الهدف النهائى من التطور الاجتماعى، وهو أيضاً الخطوة المنطقية التالية التى تتجاوز حريات الطبقة الوسطى التى حققها ثورة الطبقة الوسطى. وعند ماركس كما هو عند هيجل فإن النسبية غير المحدودة التى يبدو أن الديالكتيك يفرضها على التاريخ تتوجها غاية أخيرة ومطلقة تبين فلسفته الطريق المؤدى إليها<sup>(٣)</sup>.

ويرى سباين أن شرح نظرية ماركس فى المادية الديالكتية لا يستكمل عناصره إلا ببيان مفاهيم الأيديولوجية والجبرية الاقتصادية والصراع الطبقي وذلك عندما تخرج النظرية إلى مجال العمل والتطبيق الواقعى فى تيار التطور

الاجتماعى. فالفلسفة عند كارل ماركس لا تقوم على تأمل العالم وتفسيره وإنما تستهدف تغييره. ومن ثم فإن المادية الديالكتية كتنظير فلسفية وعملية تطويرية ومنهج للتغيير تتضمن فى مجال التاريخ الاجتماعى حركة ضرورية قوامها القوى الإنتاجية والشكل السائد للثروة وديناميتها الصراع المتعاقب بين الطبقة التى تملك وسائل الإنتاج والطبقة التى لا تملك وهدى الفكر الذى يحمل شعلته المثقفون الثوريون الذين يدركون بسعة خيالهم وعمق إدراكهم لقوانين التطور وحتميته ولنسبية المراحل التاريخية والحضارية فيخرجون على طبقتهم الرجعية الأقلية ويتحالفون مع الطبقة التقدمية الصاعدة. فلو أن الأيديولوجية وما تشتمل عليه من معتقدات وقيم وعقائد «تعكس مركز الطبقة فى المسرح الطبقي للمجتمع، وهو المركز الذى يمكن بدوره أن يفسره نظام الإنتاج الاقتصادى»<sup>(٤)</sup> إلا أن «الديالكتيك» يتطلب أن تكون أيديولوجيتها فى نقطة ما أيضاً، مناقضة لنفسها وأن يكون سلوكها انتحارياً. وبرغم ما يفترض من أن معتقدات الفرد وسلوكه هى بصفة رئيسية ما يفرضه عليه مركز طبقته فإن الطبقة يجب أيضاً أن تخرج من حين لآخر أفراداً غير عاديين ينفصلون عنها ويقدمون أيديولوجية لطبقة صاعدة سوف تقتلع الطبقة الحاكمة القديمة. وكما قال ماركس فى «البيان الشيوعى» هناك «قسم من رجال الأيديولوجية البرجوازية رفعوا أنفسهم إلى المستوى الذى عنده يفهمون نظرياً الحركة التاريخية ككل»، وقد كتبت هذه الفقرة فى وقت كان فيه ماركس لا يرى فى الشيوعيين حزباً سياسياً، ولكن يرى فيهم ثوريين قادرين على إشعال الاستياء وتوجيهه من الخارج. وهىأت الفقرة جرثومة الدور الذى خصصه لينين للمثقف الماركسى، وبذلك هيات بطريق غير مباشر نظرية لينين فى الحزب باعتباره طليعة البروليتاريا»<sup>(٥)</sup>.

وإن تجربة سباين الليبرالية التى أشرنا إلى تأثيرها فى تقييمه للشيوعية والاشتراكية الوطنية قد لونت تقييمه لفلسفة ماركس فى المادية الديالكتية واتخذ من شروح إنجلز منفذاً للنقد. فمن المعروف أن عالمًا مثل سباين له معتقداته الليبرالية لابد وأن يزججه تفسير المجتمع كبناء يتقرر طابعه العلوى من نظم وافكار وقيم بطابعه الأساسى القائم على دعائم الاقتصاد والإنتاج، وتشكل فيه

العلاقات الاجتماعية وفق عامل واحد فعال. ومن ثم فقد أخذ بيرز تفسير إنجلز للجبرية الاقتصادية ويبين أثرها في مفهوم المادية الديالكتية وذلك في الخطابات التي كتبها بين عامي ١٨٩٠، ١٨٩٤ وناقش فيها المدى الذي عنده يكون التفسير الاقتصادي للتاريخ ممكنًا أو نافعا. ويهدف سباين إلى تقرير تعدد العلية في التاريخ، ونفى وحدانية التفسير الاقتصادي، والنظر إليه كعامل رئيسي بين عدة عوامل تتفاعل ويسهم كل منها بدوره في عملية التطور. ويستند سباين في هذا إلى فقرة من خطاب من خطابات إنجلز منشور في ١٥ أكتوبر ١٨٩٥ إذ يقول: «طبقاً للتصور المادي للتاريخ يكون العامل الحاسم في النهاية هو إنتاج وتجدد إنتاج الحياة. ولم أؤكد أنا ولا ماركس قط، ما هو أكثر من هذا. ولكن عندما يشو امرؤ هذا بحيث يفهم أن العامل الاقتصادي هو العنصر الوحيد، فإنه يحول القول إلى عبارة عديمة المعنى، مجردة وسخيفة. فالظرف الاقتصادي هو الأساسي، ولكن مختلف عناصر الصرح العلوي - الأشكال السياسية التي تتخذها الممارزات التطبيقية ونتائجها أي الدساتير - والأشكال القانونية وكذلك جميع انعكاسات هذه الممارزات الفعلية في أذهان المشتركين فيها أي الأفكار السياسية والقانونية والفلسفية والدينية... هذه جميعاً تؤثر في تطور النضالات التاريخية، وفي حالات كثيرة تحدد شكلها»<sup>(٦)</sup>. ومن هنا ذهب سباين إلى «أن إنجلز قوض أي معنى أضفاه على الحتمية التاريخية»، كما انتهى إلى «أن جوهر ما يقوله إنجلز لا يزيد إلا قليلاً على أن ماركس أكد عاملاً في الدراسات الاجتماعية كان موضع الإغفال أو التقليل من قيمته - أي أنه في أي مجتمع ترتبط الطرق السائدة في إنتاج السلع أو تبادلها ارتباطاً وثيقاً بالنظم والأساليب الاقتصادية والسياسية والأخلاقية. وإنها لقلة من المؤرخين، إن كان ثمة وجود لهم، من يشكون في هذا الآن أو ينكرون أهميته أو يرفضون الاعتراف بأصالة ماركس. لقد أطلق عليه، ربما ببعض المبالغة ولكن ببعض مبرر بالتأكيد، عبارة «الأب الحقيقي للتاريخ الاقتصادي»<sup>(٧)</sup>. وإن سباين في هذا الحكم الذي يرفض فيه دعامة من دعائم الماركسية متمثلة في الحتمية الاقتصادية ويؤكد أصالة ماركس في الوقت نفسه إنما يكشف عن صفات العالم الذي يحاول إنصاف التفسير الماركسي قدر ما يستطيع في إطار تجربته الليبرالية.

وعلى قدر ما كان سباين عطوفاً على الصيغ التي صاغ بها إنجلز المادية الديالكتية لأنه رأى فيها هدماً للخدماتية التقنية وحتمية الوجدانية للعملية الاقتصادية فإنه كان عنيفاً في مهاجمته لفهم لينين وتطبيقه للماركسية في إطار التجربة الروسية. فهو ينسب إلى لينين تعصباً عقائدياً جعله يؤمن بصلاحيات المادية الديالكتية في مجال العلوم الاجتماعية وينظر إلى الفلسفة كأداة من أدوات الصراع في ميدان السياسة العملية من أجل تحقيق الثورة الاشتراكية ونصرة الطبقة البروليتارية حاملة لواء التقدم نحو الشيوعية وحرر الطبقة البرجوازية ممثلة الرأسمالية الرجعية. ويسوق سباين وجهة نظر لينين في دور المادية الديالكتية على مسرح الصراع الطبقي على النحو الآتي: «هذه الناحية من فكر لينين كانت بالطبع أشد وضوحاً عندما تحدثت على الدراسات الاجتماعية. فقد أكد هنا أن الحياد العلمي ليس مستحيلاً وحسب، بل ولا ينبغي السعي وراءه. فالأفكار أسلحة، وما الفلسفة الاجتماعية إلا جزء من العتاد الذي يشتبك به الحزب في النضال الطبقي. وليس أساتذة علم الاقتصاد، على حد قوله، سوى باعة علم في خدمة الطبقة الرأسمالية، وأساتذة الفلسفة باعة علم في خدمة اللاهوت الذي هو أداة مهذبة فحسب للاستغلال. إن أقصى ما تستطيع أن تكتشفه نظرية علمية حقاً في المجتمع هو خلاصة عامة للتطور الاقتصادي والتاريخي، والمنطق الذي يحرك ذلك التطور وهذا ما توفره المادية الديالكتية. فادعاء الحياد العلمي في الفلسفة والاقتصاد والسياسة هو تظاهر فحسب يغطى دفاعاً عن مصالح راسخة. وإن في إطار المادية الديالكتية مذهبين من العلم الاجتماعي هما في حيز الإمكان: أحدهما نشأ لصالح الطبقة الوسطى والآخر ابتدع لصالح البروليتاريا. وسواء اشتغل العالم الاجتماعي من أجل الطبقة الوسطى أو البروليتاريا، فهو محامي كل منهما الخاص. فإذا كان أميناً فإنه يبدأ بإعلان عقيدته ولا يدعى أن أية نتيجة يصل إليها تكون مستقلة عن ذلك الإعلان. وادعى لينين بالطبع أن العلم الاجتماعي البروليتاري هو الأرقى، ولكن لا بسبب أنه أدق من الناحية الشكلية، بل ولا بسبب أنه ادعى إلى الاطمئنان إليه من الناحية التجريبية. وإنما ينحصر تفوقه في حقيقة أنه يمثل موجة



المستقبل، وأنه صوت طبقة (صاعدة) فى مقدمة التقدم الاجتماعى. وعلى العكس من هذا تشبكت الطبقة الوسطى فى معارك المؤخرة فى جهد ميئوس منه لمنع أو تأجيل انهيار الرأسمالية وانهيار الشيوعية المحتوم. إن علمها استاتيكى فى أفضل الأحوال أو هو متدهور ورجعى بتعبير أصبح<sup>(٨)</sup>.

وإذ أن سباين - كما ذكرنا - كان أميل إلى إنجلز منه إلى لينين، فقد قسا على الأخير فى اتهامه بالعقائدية الدجمائية، وبالإسراف فى التهجم الأخلاقى على مخالفه وبعدم الوقوف عند حد فى توجيه الأفكار والوقائع لخدمة قضاياه العملية فى ميدان السياسة الروسية والصراع الحزبى والفكرى. وإن سباين وإن كان قد قدر حقاً لينين وصفاته العلمية والفلسفية التى صاحبت اهتماماته العملية النضالية، إلا أنه لم يقدر بعطف الإملاءات التى فرضتها الظروف المحيطة على لينين. ومع ذلك فقد حاول سباين أن ينصف لينين فى مواقف كثيرة وإن كان ينسب إليه انتهازية فكرية وعملية فى بعض المواقف خاصة حين كان يعالج مسائل استراتيجية وتكتيكية مثلما حدث فى تكوين الحزب الشيوعى وفى بناء الاشتراكية فى بلد واحد وفى توطيد دعائم المركزية الديمقراطية. ونحن هنا نعرض لتعليقه على ما قدم لينين من حجج لترجيح العلم الاجتماعى البروليتارى على العلم الاجتماعى البرجوازى فهو يقول: «إن حجة لينين تستطيع على الأقل أن تدعى لنفسها ميزة الصراحة ولكنها دائرية بصورة خبيثة. ذلك أن الدليل على أن البروليتاريا طبقة (صاعدة) يتوقف على صحة قانون ماركس للتاريخ. وإن لم يزعم لينين أن هذه الفلسفة استثناء من الطابع المتحيز الذى يعزوه إلى جميع النظريات الأخرى فلن تكون عنده حجة منطقية أياً كانت. والحقيقة أن لينين أخذ الماركسية على أنها مسألة إيمان فحسب وكانت حجته بالطبع مليئة بالبشاعة اللاهوتية التى تزيد من حدتها نموت بذئنة واتهامات بالخداع وسوء القصد<sup>(٩)</sup>. هذه الناحية اختلفت حجته تماماً عن حجة إنجلز التى اتبعها فى غير هذا الموضوع. لقد قال إنجلز إن نظريات «دورنج» تناقض بعضها بعضاً، ولكن لم يقل بل ولا أوحى قط بأن «دورنج» غير أمين<sup>(١٠)</sup>.  
بحسب التلخيص. تحقيقاً

وإن المنهج التحليلي الناقد الذى اتبعه سباين فى تتبعه لنظرية المادية الديالكتية عند ماركس وإنجلز ولينين قد استعمله فى دراسة السياسة والفكر الشيوعى فى الاتحاد السوفيتى. ونحن لسنا هنا فى معرض التفصيل، فمجال التقديم لمثل هذا المؤلف الفياض بالأراء، والزاهر بنسيج دقيق من وجوه المسائل العلمية والتنظيمية والملىء بالتعليقات على أنماط للحياة المعاصرة، يفرض الإيجاز ومجرد الإشارة فهى جميعاً قابلة للمناقشة والإغراق فيها يخرجنا عن القصد. فمنهج سباين واحد وأسلوبه واحد واتجاهه واحد. ولا يمس مسألة من المسائل إلا ويستطيع القارئ المستنير أن يتبأ - برغم تعمق المؤلف - بالأحكام التى ينتهى إليها. ويظهر ذلك بأوضح ما يمكن فى معالجته لنظام الحزب الشيوعى عند لينين. فلقد وصف نشأته وطرق اتخاذ القرارات فيه. إذ لاحظ أنه منذ البدء قرر البلاشفة: «أن نواة الحزب ينبغى أن تكون مجموعة داخلية من الثوريين المحترفين ممن كرسوا أنفسهم كلية ويتعصب للثورة ويخضعون لنظام صارم وتنظيم شديد، وهى مجموعة ليست كبيرة جداً حتى يتسنى المحافظة على السرية وتعمل باعتبارها (طلية) جميع العناصر الثورية المحتملة وإن لم تكن كذلك بالفعل فى النقابات وفى صفوف العمال»<sup>(١٠)</sup>.

ويذهب سباين إلى أن لينين بتأكيد إنشاء حزب شيوعى قد خرج على الماركسية، حسب قول ماركس المشهور «إن تحرير الطبقة العاملة هو عمل الطبقة العاملة نفسها» فلقد نادى بأن «العمال لا يصبحون بصورة تلقائية اشتراكيين ولكنهم يصبحون نقابيين، يجب أن يؤتى إليهم بالاشتراكية من الخارج على أيدى مثقفى الطبقة الوسطى»<sup>(١١)</sup>. وقد لاحظ سباين أن للحزب عند لينين ثلاث «خصائص» «أولاً: كان المفروض أن الحزب يملك فى الماركسية طرازاً فريداً من المعرفة والوجدان بمنهج قوى بشكل فريد أى الديالكتيك. كان هذا يعتبر علماً، ولكن القوى والقدرات التى عزيت إليه تجاوزت أى شىء جرت العادة باعتباره علماً. ذلك أنه زعم أنه يتبأ بالتغيير الاجتماعى وأنه مرشد لسياسات تؤدى إلى التقدم، ومن ثم يستطيع أن يتخذ قرارات هى أخلاقية أو حتى دينية فى الحقيقة. وهكذا تصبح الماركسية بالنسبة لحزب شيوعى مذهباً يجب المحافظة

على نقائه. وعلى ذلك فللحزب شيء من صفة الكهانة وهو يطالب أعضائه بما يتفق مع هذا من خضوع فى رأى ويأمن يخضعوا تماماً الفايات الخاصة لغايات التنظيم. وثانياً: لما كان حزب لينين هو من حيث المبدأ صفوة جرى اختيارها بدقة وتدريبها تدريباً صارماً لهذا لم يكن المراد منه قط أن يصبح تنظيماً جماهيرياً إذ كان يدعى لنفسه التفوق الفكرى والأخلاقى أيضاً؛ الفكرى لأنه يضم متضلعين فى نظريات العلم الفريد للحزب والأخلاقى لأن أعضائه كرسوا أنفسهم بصورة تخلو من الأنانية لتحقيق مصير الطبقة الاجتماعية التى يعلن أنه يمثلها والذى هو أيضاً مصير المجتمع والنوع البشرى. فلقد كان مثله الأعلى تكريس النفس تماماً، للثورة أولاً ثم لإتمام بناء المجتمع الجديد الذى فتحت الثورة أبواب الطريق إليه. وثالثاً: كان المقصود بحزب لينين أن يكون تنظيماً يخضع للمركزية الشديدة ويستبعد أية صورة من الفيدرالية أو الاستقلال الذاتى لأية هيئة محلية أو لى من الهيئات التى يتكون منها. وكان المقصود أن يكون له تنظيم شبه عسكرى يخضع أعضائه العاديين للنظام الدقيق ولقواعد الطاعة ويخضع قاداته لسلسلة هرمية من السلطة ابتداء من القمة ونزولاً حتى القاعدة. وقد يسمح بحرية النقاش بين أعضائه حول مسائل تتعلق بالسياسة لم يتخذ الحزب بعد قرارات بشأنها ولكن بمجرد الوصول إلى قرار وجب تقبله واتباعه دون سؤال.

هذا الشكل من التنظيم دعاه لينين (المركزية الديمقراطية)<sup>(١٧)</sup>.

ولقد استنتج سباين من هذا التنظيم الذى اختاره لينين للحزب الشيوعى فى الاتحاد السوفيتى أنه بذلك قد أنكر النظام الديمقراطى فى أوروبا الغربية وما يشتمل عليه من تصويت وتمثيل برلمانى ومن حريات مدنية فوق ذلك، ووصفه بأنه يقوم على الزيف والنفاق إذ أن ما يشتمل عليه من ضمانات بالحريات الدستورية ما هى إلا امتيازات محتفظ بها للأغنياء وليست للطبقة العاملة. وقد رأى أن الديمقراطية الغربية ما هى إلا مرحلة ضرورية تهيئ «الحريات المدنية فيها مثل حرية الكلام وحرية الاجتماع أفضل ساحة لشن النضال الطبقي، ويمكن استخدامها كأسرع الوسائل لإثارة السخط، أو يعنى أن بالأنظمة الديمقراطية نواحى ضعف يمكن أن يستخدمها شخص غرضه تقويضها. وباختصار يمكن

إضفاء قيمة أدائية فقط على الديمقراطية<sup>(١٣)</sup> وإنه لما يؤكد وجهة النظر الليبرالية التي تصبغ معالجة سباين للتنظيم الحزبي كما خططه ونفذه لينين بأن استشهد سباين برأى هارولد لاسكى، كماركسى إنجليزي، في بيان الخطر الذي أحاق بالحركة الاشتراكية نتيجة تطبيق لينين للماركسية في الاتحاد السوفييتي والذي اعتبره اتباعه الشكل الأوحده للاشتراكية الصحيحة مما قسم الحركة العمالية في معظم البلاد الكبرى بين الشيوعيين والديمقراطيين الاشتراكيين، فلقد ذهب لاسكى إلى أن التنظيم الحزبي اللينيني قد جعل من اللجنة التنفيذية المركزية في الحزب الشيوعي الروسي الحارسة للحقيقة الكونية<sup>(١٤)</sup>. وفي الواقع أن من يعرف لاسكى كماركسى يعرف أيضاً أنه وارث للتراث الليبرالي في الديمقراطية الغربية خاصة الديمقراطية الإنجليزية منذ أن وضعت أسسها في القرن السابع عشر وفسرها جون لوك التفسير الجديد بعد «الثورة المجيدة» في سنة ١٦٨٨. ومن هنا نرى أن التماس سباين التأييد من هارولد لاسكى إنما هو التماس لتأييد حليف طبيعي من هذه الناحية وحدها.

وقد أبدى سباين اهتماماً كبيراً بتحليل حكومة الحزب الواحد في الاتحاد السوفييتي لا لمعارضتها للتنظيم الحزبي المتعدد في الديمقراطية الغربية فقط، وإنما لأن «النتيجة الحاسمة بشأن فلسفة لينين السياسية هي أن نجاحها في عام ١٩١٧ وجدها تملك المؤسسة الوحيدة الملموسة والتي يمكن استخدامها: الحزب. فلقد كان مفهوم الحزب هو الذي ميز ماركسية لينين في عام ١٩٠٢، والحزب هو الذي «صنع الثورة»، وهو الذي تعين عليه الآن أن يخرج حكومة»<sup>(١٥)</sup>. كما أن تطور فكرة الحزب في ظل السياسة العملية في أثناء عهدي لينين وستالين قد أضفى عليه أهمية رئيسية. ويلاحظ سباين أن الحزب قد اكتسب وضعه القانوني لأول مرة في دستور سنة ١٩٣٦ «قطبياً للدستور فإن الحزب يمثل النواة القيادية لكافة منظمات الشعب العامل» وتضمن هذا الدستور أيضاً ماله رنين ضمانات الحريات المدنية، التي تلقاها في الدساتير الليبرالية بأوروبا الغربية، ولكن هذا حدث فقط لأن إقراره كان حادثاً عرضياً في السياسة الجارية آنذاك لجهة شعبية. وفي تقديم الدستور حرص ستالين على القول بأنه لا يؤثر بأية طريقة كانت في مركز

الحزب. وشرح أيضاً التعليل الذى برر حكومة الحزب الواحد. وهو أن النضال الطبقي قد ألقى فى الاتحاد السوفييتى إذ يقول «ويجب أن أسلم بأن مشروع الدستور الجديد يحافظ بالتأكيد على نظام حكم دكتاتورية الطبقة العاملة، بمثل ما يحافظ تماماً على المركز القيادى الحالى للحزب الشيوعى فى الاتحاد السوفييتى بدون تغيير»<sup>(١٦)</sup>.

ولقد عنى سباين ببيان مفهوم الرأسمالية الإمبريالية إلى جانب مفهوم الحزب. فالرأسمالية الحرة القائمة على التنافس فى رأيه قد تحولت إلى احتكار ورأسمالية مالية. «والإمبريالية السياسية تطور منطقى للرأسمالية الاحتكارية، والحزب تطور منطقى للإمبريالية، ومن ثم فالإمبريالية أعلى مراحل التطور الرأسمالى» وهى مرحلة انتقالية تؤدى إلى اقتصاد ومجتمع شيوعيين أرقى مرتبة<sup>(١٧)</sup> ولقد لاحظ سباين أن هذه النظرية فى بيان التطور الذى مرت به الرأسمالية والبروليتارية بين عام ١٨٧١ (تاريخ آخر ثورة بروليتارية فى كومون باريس) وعام ١٩١٤ «تصلح لا لتفسير الحرب فحسب، بل أيضاً لتفسير إخفاق تنبؤات ماركس بشأن الثورة البروليتارية فى البلاد ذات الاقتصاديات الصناعية المتقدمة، وذلك لأن الأرباح العالية التى استمدتها الرأسماليون من استغلال الشعوب المتأخرة مكنتهم من دفع أجور عالية للقوة العاملة فى بلادهم. ومن ثم فالأيدي العاملة الأوروبية. وذات المهارة منها بوجه خاص. نعمت فى الحقيقة بمستوى معيشة يسير فى طريق الارتفاع. وبالطبع تم شراء هذا على حساب رفع معدل استغلال الأيدي العاملة غير الماهرة فى المستعمرات والبلاد المتخلفة. والواقع، أصبحت الطبقة العاملة الأوروبية شريكة فى نظام للاستغلال على نطاق العالم، وشاركت فى الفئيمة إلى حد ما. وعلى ذلك خفت حدة النضال الطبقي مؤقتاً ومحلياً، أو وجدت الرأسمالية طريقة لتأجيل الآثار المترتبة على «ما فيها من تناقضات كامنة بالفطرة»<sup>(١٨)</sup>.

ويرى سباين أنه بإضافة مفهومى الحزب والرأسمالية الإمبريالية قد أكمل لينين نظرية الشيوعية كبنيان منطقى، وأن هذه الإضافة تمثل الإنجاز الذى حققه وذلك «بإنتاج صيغة من الماركسية يمكن تطبيقها على مجتمع متخلف صناعياً

واقتصاده فلاحي زراعي»<sup>(١٩)</sup> ولكن ما قام به ستالين من تنفيذ فكرة الاشتراكية في بلد واحد قد أعطى نظرية الشيوعية كنظام سياسي قوتها الدافعة وزود اللينينية بعامل تطبيقي. ففى ظل شعار الاشتراكية في بلد واحد أصبحت «الروسيا الشيوعية قوة صناعية وعسكرية كبيرة لأنها استهلت في عام ١٩٢٨ أول مشروعاتها الخمسية الذي بدأ ثورة ذات عواقب سياسية واجتماعية طويلة المدى أعظم بكثير من ثورة لينين عام ١٩١٧. فمن طريق تسخير الشيوعية لما في القومية الروسية من قوة دافعة هائلة، أصبحت مشروعات السنوات الخمس أول تجربة كبيرة لاقتصاد مخطط تخطيطاً شاملاً وينجح التجربة أصبحت الشيوعية الروسية نموذجاً يحتمل أن تحتنيه مجتمعات الفلاحين ذات الآمال القومية، في جميع أنحاء العالم»<sup>(٢٠)</sup>.

ولقد أبرز سباين التناقض بين الحجة السياسية الممثلة في فكرة قيام الاشتراكية في بلد واحد، وإمكان بناء مجتمع اشتراكي في روسيا لما يتوافر فيها من الموارد الطبيعية الكبيرة، وبين الحجة الاقتصادية المألوفة عند الماركسية التي تقتضى اعتماد السياسة على الاقتصاد، وقد أكملت لهذا «فكرة الاشتراكية في بلد واحد التباين بين ماركسية لينين وماركسية أوروبا الغربية التي تصورها ماركس والماركسيون نظرية لتحويل اقتصاد صناعي على درجة عالية، من مجتمع رأسمالي إلى مجتمع اشتراكي»<sup>(٢١)</sup>. وخرج سباين من تحليله لآثار تطبيق الاشتراكية تطبيقاً قومياً في الفلسفة الماركسية بأن «مفهوم دولة قومية هي أيضاً اشتراكية، بشاعة منطقية من وجهة نظر الفلسفة الاجتماعية الماركسية، إذ لم يكن للماركسية تصور إيجابي عن دولة أو أمة، وكانت الاشتراكية تصور دائماً على أنها لا يمكن أن تتفق مع أى منهما. فلقد تصور ماركس وتصور الماركسيون بوجه عام أن القومية من مخلفات الإقطاع فحسب، وأن القومية عاطفة أثرية تنتمي، شأنها شأن الدين، إلى الشعور الأيديولوجي الباطل الذي جعل الطبقة العاملة عرضة للاستغلال من جانب البرجوازية»<sup>(٢٢)</sup>.

ويستطرد سباين في بيان أثر تطبيق الاشتراكية في بلد واحد في مجال العلاقات الدولية بأن يلاحظ أن نجاح هذا التطبيق قد خلق نوعاً من الجاذبية

جعل روسيا تتجه نحو الشرق، خاصة بعد أن يُست من تحول البروليتاريا في الدول الغربية المتقدمة صناعياً إلى الجبهة الشيوعية. ولذلك فإنه «بعد التحالف المؤقت في الحرب العالمية الثانية أحيأ ستالين فكرة المعسكرين ولكن ربما لم يعد يرى فيها شيئاً صاراً». وعلى أى حال كان الأثر الدولى الفاجم من قيام الشيوعية في بلد واحد انقساماً بين كتلتين من القوى، تعدد وصفها بأنها الرأسمالية والشيوعية، أو الإمبريالية والمحبة للسلام، أو الغرب والشرق فحسب»<sup>(٢٣)</sup> ثم ينتهى سباين في تحليل هذا الموقف إلى اقتراح يمثل غلبة ميوله الليبرالية وآماله في اقتصار القيم الأثيرة عنده إذ يقول: «والظاهر أن مستقبل كل منهما يتوقف على نجاحها في اجتذاب الشعوب غير الملزمة. ولعل انتشار الأنظمة السياسية الليبرالية يتوقف على تقديم بديل عن أساليب الادخار الإجبارى العنيفة»<sup>(٢٤)</sup>.

ولقد طبق سباين منهجه الذى رأينا سماته في دراسته الماركسية والشيوعية على دراسته للفاشية والاشتراكية الوطنية. إذ اهتم بعرض وتحليل الأفكار التى حرصت الفاشية والاشتراكية الوطنية على إعلانها كمصادر لمذهبيهما، وشرح مساهمة المفكرين المختلفين في بنائهما، ومناقشة النظريات السياسية التى ميزتهما، وذلك إلى جانب الحكم على المذهبين من خلال تجربتهما العملية. فنراه قد عرض لمذهب اللامعقولية الفلسفية في الفكر الأوروبي لأن الفاشية والاشتراكية الوطنية «سعتا باستمرار إلى تدعيم مكانتهما عن طريق الزعم بأن بينهما وبين هذا العرق صلة من القربى»<sup>(٢٥)</sup> ويشير سباين إلى أن اللامعقولية كفلسفة قد اجتذبت اهتمام المذهبين الفاشى والنازى لما اشتملت عليه من اتجاهين وإن كانا متعارضين منطقياً إلا أنهما متطابقان عاطفياً، وهما عبادة الجماعة أو الشعب أو الأمة وعبادة البطل أو العبقري أو الرجل العظيم. ويعرض سباين في هذا المجال لآراء هيردر وشوبنهاور ونييتشه وبرجسون ثم يؤكد الصفة السياسية التى أضفاها سوريل على اللامعقولية الفلسفية وذلك بأن «أصبحت الفلسفة الاجتماعية بالنسبة إليه (أسطورة) أى رؤية أو رمزاً لتوحيد العمال وإلهامهم في نضالهم ضد مجتمع رأسمالى. ولقد اعتقد أن جميع الحركات الاجتماعية الكبرى كالسيحية مثلاً تحققت عن طريق السير وراء أسطورة.

وتحليل أسطورة أو السؤال عما إذا كانت حقيقة - وحتى السؤال عما إذا كانت عملية - يقول إن هذا عمل لا معنى له. ذلك أنها في جوهرها صورة تستطيع أن تستحث الشعور وذلك يهيئ التماسك والدافع لإطلاق سراح الطاقة الثورية. ليست الفلسفة السياسية مرشداً عاقلاً إلى العمل ولكنها إثارة التصميم المتعصب والإخلاص الأعمى. واعتقد سوريل أن الإضراب العام أسطورة يمكن أن تلهم حزباً بروليتارياً. ولكن بينما لم يكن هذا ذا أثر فعال جداً، فإن فكرته عن أن الفلسفة الاجتماعية يجب أن تكون نوعاً من أسطورة هذه الفكرة أصبحت خاصية مميزة للسندكالية الثورية. وفي هذه الحركة كان موسولينى يعمل سنوات بوصفه مهيجاً ومحرراً صحفياً، وقدم عرضاً مطولاً للترجمة الإيطالية لكتاب سوريل في عام ١٩١٩. وهكذا أصبح مفهوم الفلسفة كأسطورة اجتماعية جزءاً من الفاشية وإن لم يكن سوريل نفسه فاشياً قط<sup>(٢٦)</sup> ويربط سباين كذلك بين هتلر وسوريل بطريق غير مباشر إذ يقول: «لم تكن هناك بالطبع علاقة مباشرة كهذه بين هتلر وسوريل كالتى كانت بين سوريل وموسولينى. فقد وجد هتلر نموذجاً في موسولينى والأسطورة الفاشية»<sup>(٢٧)</sup> وفي إطار اللامعقولية الفلسفية حاول سباين أن يبين محاولة الفاشية اصطناع بعض عناصر الهيغيلية ومحاولة النازية في المزوف عنها<sup>(٢٨)</sup>.

وإنه لمن التعليقات الوجيزة المثمرة في الفكر السياسى ما أضافه سباين في تفسير نظريات الفاشية والنازية من تتبع للأصول الفكرية كما فعل في عرض «الأسطورة العنصرية» عند النازية وما تدين به من جنور في الفكر الأوروبى العام والألماني الخاص، إذ أشار في ذلك إلى جوبينو وهوستون ستيفارت تشمبرلن ورتشارد فاجنر، وهتلر وروزنبرج ومارتن هايدجر، وتطبيق آرائهم في سياسة ألمانيا الداخلية والدولية<sup>(٢٩)</sup> وقد تناول كذلك بالشرح والتأصيل مفهومات الجماعة والصفوة والزعيم<sup>(٣٠)</sup> والمجال الحيوى<sup>(٣١)</sup> ودورها في تشكيل ألمانيا النازية وتوجيه حياتها العامة وما كان لذلك من أثر في المجال العالمى والتطور التاريخى.

وهكذا نرى أن سباين في هذا الجزء الخامس من كتابه في تاريخ النظرية



السياسية قد جال جولة واسعة عميقة فى عالم الفكر والفلسفة السياسية حاول بها أن يظهر أهمية الأفكار كأسلحة فى خضم التطور والصراع الاجتماعى. وقد أبدى فى ذلك صبراً ودقة وشمولاً فى تتبع الفكر المقارن خلف الموضوعات الأساسية التى حاول دراستها خاصة منها الماركسية والشيوعية والفاشية والاشتراكية الوطنية، وصاغ كل ذلك فى إطار محسوس وغير محسوس من تجربة الديمقراطية الليبرالية الغربية. وفى الواقع أن هذا الجزء من كتابه فى تاريخ النظرية السياسية يهدى الحاكم والمواطن، كما يهدى الدولة والفرد فى رحلة البشر على طريق الحضارة والنور.

## هوامش

- (١) انظر «النظام الشمولى» الفصل الرابع والثلاثون.
- (٢) انظر «ماركس والمادية الديالكتية» الفصل الثالث والثلاثون.
- (٣) انظر «المادية الديالكتية» الفصل الثالث والثلاثون.
- (٤) «المادية الديالكتية والسياسية» الفصل الثالث والثلاثون.
- (٥) «المادية الديالكتية والسياسة» الفصل الثالث والثلاثون.
- (٦) مقتبس من «إنجلز يتحدث عن الجبرية الاقتصادية» الفصل الثالث والثلاثون.
- (٧) انظر «إنجلز يتحدث عن الجبرية الاقتصادية» الفصل الثالث والثلاثون.
- (٨) «لينين والمادية الجدلية» الفصل الرابع والثلاثون.
- (٩) «لينين والمادية الجدلية» الفصل الرابع والثلاثون.
- (١٠) «الماركسية الروسية» الفصل الرابع والثلاثون.
- (١١) «نظرية لينين في الحزب» الفصل الرابع والثلاثون.
- (١٢) «نظرية لينين في الحزب» الفصل الرابع والثلاثون.
- (١٣) «المدخل إلى الثورة» الفصل الرابع والثلاثون.
- (١٤) هارولد لاسكى - مقدمة للبيان الشيوعى (باللغة الإنجليزية)، لندن - جورج ألن وأنوين ١٩٤٨ ص ٨٤ - ٨٥.
- (١٥) «مشكلة النجاح» الفصل الرابع والثلاثون.
- (١٦) «طلعة البروليتاريا» الفصل الرابع والثلاثون.
- (١٧) «الرأسمالية الإمبريالية» الفصل الرابع والثلاثون.
- (١٨) «الرأسمالية الإمبريالية» الفصل الرابع والثلاثون.
- (١٩) «الاشتراكية في بلد واحد» الفصل الرابع والثلاثون.
- (٢٠) «الاشتراكية في بلد واحد» الفصل الرابع والثلاثون.

- (٢١) «الاشتراكية في بلد واحد» الفصل الرابع والثلاثون.
- (٢٢) «الاشتراكية في بلد واحد» الفصل الرابع والثلاثون.
- (٢٣) «الاشتراكية في بلد واحد» الفصل الرابع والثلاثون.
- (٢٤) «الاشتراكية في بلد واحد» الفصل الرابع والثلاثون.
- (٢٥) «الدولية» المناخ الفلسفي للرأى» الفصل الخامس والثلاثون.
- (٢٦) «الفلسفة أسطورة» الفصل الخامس والثلاثون.
- (٢٧) «الفلسفة أسطورة» الفصل الخامس والثلاثون.
- (٢٨) «الفاشية والهيكلية» الفصل الخامس والثلاثون.
- (٢٩) «الأسطورة المنصرية» الفصل الخامس والثلاثون.
- (٣٠) «الجماعة والصنفة والزعيم» الفصل الخامس والثلاثون.
- (٣١) «المجال الحيوى» الفصل الخامس والثلاثون.



## الفصل الثالث والثلاثون

### ماركس والمادية الديالكتية

نشأ الفكر السياسى الليبرالى كخلاصة إلى حد كبير لفكرتين اجتماعيتين أو أخلاقيتين أساسيتين. هما أن السياسة هى بصورة مميزة فن الوصول إلى عمليات التوفيق بغير القمع بين المصالح المتعارضة، وأن الإجراءات الديمقراطية هى الطرق الفعالة الوحيدة لإجراء مثل هذه العمليات. ومن ثم، ويرغم أن تاريخه فيما بعد راح يأخذ فى الحسبان نقد هيجل المشروع للمذهب الفردى، إلا أنه لم يتقبل قط الدعويين الكبيرين فى فلسفة هيجل الاجتماعية. وهاتان هما: أولاً أن المجتمع توازن متحرك بين قوى متناقضة تولد التغيير الاجتماعى عن طريق توترها وصراعاها، وثانياً أن التاريخ الاجتماعى عبارة عن تطور داخلى أو شبه منطقى يطرأ على القوى نفسها. غير أن هذين العنصرين من فكر هيجل لعبا دوراً كبيراً فى النظرية السياسية بالقرن التاسع عشر ثم من بعد ذلك. وكان هذا راجعاً بصفة رئيسية إلى التحول الذى أحدثه كارل ماركس فى فلسفة هيجل. فقد استبعد ماركس من نظرية هيجل دعوى أن الشعوب هى وحدات التاريخ الاجتماعى ذات الأثر الفعال - وهى دعوى لم تكن لها قط أية علاقة منطقية وثيقة بمذهبه - وأحل صراع الطبقات الاجتماعية محل صراع الشعوب.

وهكذا انتزع من الهيجلية صفاتها التى تميزها بوصفها نظرية سياسية - أى قوميتها، ونزعتها المحافظة وطابعها المضاد للثورة - وحولها إلى طراز جديد وقوى جداً من الراديكالية الثورية. أصبحت الماركسية الجد الأكبر لأكثر أشكال الاشتراكية الحزبية أهمية فى القرن التاسع عشر، وفى النهاية بعد تعديلات مهمة جداً بالتاكيد. أصبحت كذلك بالنسبة إلى الشيوعية الحديثة.

غير أن فلسفة ماركس كانت من نواح مهمة امتداداً لفلسفة هيجل. فأولاً واصل الاعتقاد بأن الديالكتيكية (الجدلية) منهج منطقي قوى قادر بصورة فريدة على توضيح قانون للتطور الاجتماعى، ونتيجة لهذا فإن فلسفته - شأنها شأن فلسفة هيجل - فلسفة للتاريخ. بالنسبة إلى كلا الرجلين كان الأساس الذى يقوم عليه أى تغيير اجتماعى هو وجوبه أو «حتميته»، وهذا المصطلح لا يقل غموضاً عند ماركس عنه عند هيجل؛ إذ يجمع بين مفاهيم كل من التفسير السببى والتبرير الأخلاقى. وبرغم أن ماركس فسر فلسفته بأنها صورة من المادية، ظل يستخدم الديالكتيكية لتأييد نظرية فى التقدم الاجتماعى تتحقق فيها بالضرورة قيم أخلاقية أرقى. وثانياً، وبالنسبة إلى ماركس كما هو الشأن بالنسبة إلى هيجل، كانت القوة الدافعة على التغيير الاجتماعى هى الصراع، وكانت القوة هى العامل المحدد فى الملجأ الأخير. فالصراع هو بين طبقات اجتماعية بدلاً منه بين شعوب، والقوة اقتصادية بدلاً من سياسية، والقوة السياسية فى نظرية ماركس نتيجة مترتبة على الوضع الاقتصادى. ولكن النضال من أجل القوة لم يكن عند ماركس ولا عند هيجل بالذى يؤدى إلى تسوية سلمية لصالح كلا الطرفين المتنازعين. واشترك ماركس مع هيجل فى شك عميق ساورهما فى قدرة بعد نظر الإنسان أو نواياه الطيبة على تعديل فعل القوى الاجتماعية، وكاد كل منهما بحكم مزاجه وبسبب فلسفته الاجتماعية، لا يعتقد فى قدرة التشريع على علاج المساوئ الاقتصادية. حقيقة ساور ماركس الأمل وتوقع أن تسفر راديكاليته الثورية عن صورة من الاشتراكية، وعن مساواة اجتماعية وحرية صادقة تكمل ما تتطوى عليه الديمقراطية السياسية من مساواة وحرية. ولكنه فى الحقيقة لم يقدم سبباً طيباً يدعو إلى الاعتقاد بأن ما تتطوى عليه الراديكالية من سياسة القوة سوف تكون عند التطبيق العملى أقل تسلطاً ودكتاتورية من سياسة القوة التى تتطوى عليها القومية المحافظة. وعلى ذلك انطوت فلسفته الاجتماعية على تباين بين تطلعاته الديمقراطية والمنطق الباطنى الذى يشتمل عليه مذهبه. وخلال حياة ماركس ظل هذا كامناً لأن الثورة الاجتماعية التى تخيلها لم تكن قط مشكلة سياسية عملية. لقد أصبح واضحاً فى النسخة الشيوعية من الماركسية الثورية.

## الثورة البروليتارية

اعتمدت فلسفة ماركس الاجتماعية على تغيير اجتماعى ذى أهمية من الدرجة الأولى تماماً، حدث فى القرن التاسع عشر، وجعلته لأول مرة موضع الاهتمام بشكل واضح، وذلك هو وصول طبقة عاملة صناعية إلى الوعى الذاتى السياسى، وفى النهاية إلى القوة السياسية. وكما قيل فى الفصل السابق، أصبح هذا مسئولاً عن تغيير مجرى الفكر الليبرالى، ولكن ماركس أدرك أهميته بأسرع مما أدرك الأحرار. ولأول مرة - وخاصة فى الدراسات التاريخية التى شكلت جزءاً لا يتجزأ من فلسفته - قدم الرأسمالية فيما يجوز أن ندعوه جانبها الإنسانى؛ أى كنظام أنتج وراح يزد باسمرار طبقة من الناس يجب أن يعيشوا كلية على الأجور، وبذلك لا تربطهم بأصحاب الأعمال سوى علاقة نقدية. إن قدرتهم على العمل سلعة، وهى السلعة الوحيدة التى يملكونها ولها قيمتها من الناحية الاقتصادية، ويجب أن تباع فى سوق تسودها المنافسة حيث الالتزام الوحيد من ناحية المشتري هو أن يدفع الثمن الجارى. وهكذا تميل العلاقة بين صاحب العمل والمستخدم فى الصناعة إلى أن تجرد من مفزاها الإنسانى ومن الالتزام الأخلاقى وتصبح علاقة قوة فحسب. وفى هذا الموقف رأى ماركس بحق أعظم حقيقة ثورية بالقوة فى التاريخ الحديث - فهى من جهة طبقة يجرى تعريفها بملكيتها وسائل الإنتاج وتحركها بصفة رئيسية ضرورة لتحقيق الأرباح، وهى من جهة أخرى بروليتاريا صناعية ليست لها قوة إلا عن طريق ضغط الجماهير المنظمة تنظيمًا جيداً، ومضطرة إلى أن تجعل غايتها التى تسعى إليها هى المحافظة على مستوى عيشها أو تحسينه، وليست الحرية السياسية. وإذ فهم ماركس هذا باعتباره حقيقة تاريخية.. كان على بينة من أن الرأسمالية كنظام هى مرحلة فى تطور المجتمع الحديث وليست نتيجة قوانين اقتصادية خالدة. وعلى ذلك، وإذ بدأ من حقيقة المصالح الطبقيّة المتباينة، وهى الحقيقة التى جعلها الاقتصاديون التقليديون واضحة إلى حد كبير، راح يضع نصب عينيه تفسير الليبرالية السياسية على أنها الأيديولوجية المميزة للطبقة الوسطى، وكذلك خلق فلسفة اجتماعية تناسب البروليتاريا الصاعدة لتستخدمها فى نضالها من أجل القوة.

هذا المشروع، شأنه شأن نظرية هيجل فى الدولة، اعتمد على تقدير لما للثورة الفرنسية من أهمية تاريخية. فعلى غرار هيجل، اعتقد ماركس أن تلك الثورة كانت علامة على انهيار المجتمع الإقطاعى، ولكن بينما اعتقد هيجل أن الثورة سوف تبلغ ذروتها فى ظهور الدولة القومية، اعتبرها ماركس مقدمة لثورة أشد حسماً وشمولاً. كانت الثورة فى اعتقاده، وفى آن واحد، مهمة بصفة أساسية، ومع ذلك فبمعنى سطحى كانت مهمة لأنها حققت مرحلة ضرورية فى تطور الحضارة، ومع ذلك فهى سطحية، بمعنى أنها فتحت فحسب الطريق إلى مرحلة أعلى. كان إلغاء الإقطاع يعنى فى نظر ماركس وصول الطبقة الوسطى إلى القوة وخلق نظام سياسى يجعل قوتها ذات تأثير فعال. وهذا النظام فى أكثر صوره نمواً، ولم يكن قد تم الوصول إليه بعد إلا بصفة جزئية، سوف يكون الجمهورية الديمقراطية. وعلى ذلك كانت الثورة الفرنسية فى جوهرها ثورة سياسية. فقد نقلت السيطرة الاجتماعية من جماعة النبلاء ورجال الدين إلى الطبقة الوسطى الصناعية والتجارية، وخلقت الدولة كجهاز نموذجى للقمع والاستئصال للذين تمارسهما الطبقة الوسطى، وكانت فلسفتها - مذهب الحقوق الطبيعية فى السياسة والاقتصاد - المبرر والتعليل العقلى المثالى لحق الطبقة الوسطى فى استئصال العامل. وكانت الخطوة الواضحة التى تلى الثورة السياسية، ثورة اجتماعية أبعد غوراً، ويجب أن تكون هذه هى العمل الذى تضطلع به طبقة العمال البروليتارية الصاعدة التى يجب أن تزيج الطبقة الوسطى من مكان القوة بمثل ما عملت الطبقة الوسطى من قبل على زحزحة الطبقة الإقطاعية القديمة. ويجب أيضاً أن تكون للطبقة الصاعدة فلسفتها. وكما كانت فلسفة الطبقة الوسطى فى جوهرها ادعاء بحقوق طبيعية فى الملكية، كذلك يجب أن تكون الفلسفة البروليتارية ادعاء اشتراكياً بحقوق إنسانية لأناس سلبين من الملكية. ولكن لمجرد أن البروليتاريا مكانها فى أسفل الصرح الاجتماعى وليس دونها طبقة تستغل، لهذا لن تقتصر الثورة البروليتارية على نقل القوة على الاستئصال ولكنها ستلقى الاستئصال. سوف تكون الخطوة الأولى فى الطريق إلى مجتمع قد خلا من الفوارق الناجمة من الطبقة الاجتماعية، وبداية حقيقية للتاريخ باعتباره سجلاً



لجهود الجنس البشرى فى سبيل إدراك الذات تماماً. وهذه هى المهمة الضخمة التى رسمتها لنفسها فلسفة ماركس.

وعلى ذلك فمن حيث القصد والنوايا كانت فلسفة ماركس عملية إلى حد بعيد، بمثل ما كانت فلسفة هيجل حقاً. لقد اعتقد كلا الرجلين أن الفعل السياسى المؤثر يتوقف على فهم الاتجاه العام الذى يتحرك فيه التاريخ - ما دعاه ماركس «مراحل التطور الطبيعية» - وعلى تقبل المهام التى يفرضها مركز الإنسان فيه. وبينما ظن هيجل أن التاريخ الأوروبى يبلغ الذروة فى قيام الشعوب الألمانية وتوقع وصول ألمانيا إلى مركز الزعامة الروحية فى الحضارة الأوروبية، اعتقد ماركس أن التاريخ الاجتماعى بلغ الذروة فى قيام البوليتاريا، وتطلع إلى زحف تلك الطبقة كى تشغل مكاناً مسيطرأ فى المجتمع الحديث. فى فلسفة هيجل للتاريخ كانت القوة الدافعة مبدأً روحياً يتطور بذاته ويتجسد على التعاقب فى شعوب تاريخية، وكانت فى فلسفة ماركس نظاماً من قوى إنتاجية، يتطور بذاته، ويتجسد فى أنماط أساسية من التوزيع وفى الطبقات الاجتماعية الناتجة عن هذا. وكان جهاز التقدم حرياً بين شعوب عند هيجل، وتعارضاً بين طبقات اجتماعية عند ماركس. وكلا الرجلين اعتبر مجرى التاريخ ضرورياً بصورة عاقلة؛ أى نمطاً من مراحل تكشف الغطاء عن نفسها وفقاً لخطة منطقية وتسير صوب هدف محتوم. وهذا الزحف المهيّب من جانب الحضارة الإنسانية يدعو الناس إلى التعاون والخدمة. لقد كانت كلتا الفلسفتين حوافز قوية على العمل، وأشد أشكال التحريض مفعولاً. وبينما ناشد هيجل الوطنية القومية، جعل ماركس نداءه إلى وفاء العمال لإخوانهم العمال. وفى كلتا الحالتين كان النداء مختلفاً تماماً عن النزعة الفردية التى اتسمت بها الفلسفات السياسية الليبرالية. كان موجهاً إلى الولاء بدلاً من المصلحة الذاتية، وإلى الواجبات بدلاً من الحقوق، ولم يقدم من جزاء غير الأمل فى أن حياة المرء الخاصة سوف تكتسب معنى عن طريق خدمة قضية هى أكبر من المرء نفسه، لقد تصور ماركس أن فلسفته تهيئ خطة ودافعاً على ثورة اجتماعية يجب أن تحرر العمال من الفقر والاستغلال.

هذا الاتحاد فى فلسفة ماركس بين برنامج للعمل الثورى وبين نظرية فلسفية للمجرى «الضرورى» الذى يسير فيه التطور الاجتماعى، اتحاد لا يمكن إدراكه إلا بفهم المعنى الخاص الذى يضيفه الديالكتيك على كلمات مثل: «ضرورى»، و «محتوم». فإذا اقتصر معناها على علاقة العلة والمعلول، كان التعاون البشرى مع مجرى التاريخ غير ذى معنى، وصار المعنى المتضمن هو السكينة السياسية. ولكن واضح أنه لا الشيوعيون الماركسيون ولا القوميون الهيجليون كانوا من دعاة السكينة، بل العكس كانوا إيجابيين مصممين بل ولاتلين لهم قناة، وغالباً ما كان ذلك على حساب مصالحهم الخاصة. إن التفرقة التى غالباً مارسها المعقبون بين ماركس الفيلسوف الاجتماعى وماركس منظم الاشتراكية الحزبية، تفرقة لم يكن ليرسمها قط ماركسى ولا هيجلى فى الواقع. إن «الضرورة» التى نسبها كلا الرجلين إلى التاريخ تدعو إلى المشاركة والتعاون النشط، إنها حض على العمل وتكرس النفس. وصلة القرى بينها وبين العلة والمعلول العلميين أقل من صلتها بالقضاء والقدر الذى نسبه أتباع كلفن إلى إرادة الله. فعلى غرار الأخيرين يزود التاريخ الإنسان الثورى الماركسى بحرفته، وبيقينه فى النجاح النهائى، وربما بالغفران عن الجرائم التى يرتكبها باسم التاريخ. وعلى ذلك فالضرورة التاريخية لا يقتصر معناها على العلة والمعلول أو الأفضلية. أو الالتزام الأدبى، ولكنها تعنى الثلاثة فى آن واحد - إنها نوع من قوة كونية أمرة تخلق وتوجه مصلحة البشر وحسابهم وتجعلهما خدامها. ولكن بينما أطلق الكلفنيون على هذا اسم اللاهوت يدعو الهيجليون والماركسيون العلم.

وتنقسم فلسفة ماركس الاجتماعية إلى فترتين تفصل بينهما على وجه التقريب سنة ١٨٥٠ أو ما بعدها بقليل. وإلى الفترة الأولى ينتمى مشروع المذهب وهو نتاج دراسة ماركس لهيجل فى جامعة برلين. بحلول هذا الوقت (بعد موت هيجل بنحو خمس سنوات) كانت المدرسة منقسمة إلى جناح يعتق المثالية، ويعنى إلى حد كبير بالدفاع عن المسيحية، وجناح يأخذ بالمادية ويتزعمه لودفيج فيورباخ. وبعد ذلك بستوات وصف ماركس فيورباخ بأنه شخصية ضئيلة بالقياس إلى هيجل، وإن كان نقطة تحول بعد هيجل، لأنه حور الهيجلية من «تصوراتها» المثالية، ولهذا، وكما اعتقد ماركس، عمل فى آن واحد على تخليصها من

متضمناتها المحافظة، وعلى جعلها تتمشى مع العلم. وعندما غادر ماركس ألمانيا فى طريقه إلى باريس كان قد انغمس إلى حد بعيد فى الاشتراكية الفرنسية التى كانت جزءاً من كل الاختمار الثورى الذى بلغ ذروته فى عام ١٨٤٨. وهذا أقنعه بأن النظرية الاشتراكية سطحية لأنها افتقرت إلى فهم دينامية التطور الاجتماعى التى اعتقد أن دياليكتيك هيجل وفهرها. وكانت ثمرة هذا الخط من الفكر المادية الديالكتكية أو الاقتصادية - أى النظرية التى ترى أن التطور الاجتماعى يتوقف على تطور قوى الإنتاج الاقتصادى. هذه النظرية تلقى معالماً موجزة لها فى مجموعة متنوعة من الكتب، أشهرها البيان الشيوعى (١٨٤٨)، ولكننا لا نلها فى ذلك الحين أو بعده، موضحة بصورة تنسيقية أو خالية من اللبس أو الغموض.

بتوقف التفجرات الثورية بعد عام ١٨٤٨ انتهت حياة ماركس كثرورى عامل وقضى بقية حياته منفياً فى إنجلترا. وهنا كرّس نفسه لكتابة مؤلفه العظيم رأس المال الذى نشر المجلد الأول منه فى عام ١٨٦٧، وبعد وفاته فى عام ١٨٨٣ جمع صديقه فردريك إنجلز المجلدين الثانى والثالث من أوراقه. أخذ رأس المال المادية الاقتصادية قضية مسلمة، ولكن هنا أيضاً لم تعرض النظرية بصورة كاملة قط. كان ماركس قد أخذ الآن بفكرة تأكيد فلسفته بدراسة نقدية وافية وشاملة للاقتصاد الكلاسيكى الذى رأى فيه نظرية تصلح لاقتصاد رأسمالى. ومقابل هذا وضع نظريته فى «فائض القيمة» قاصداً منها أن يبين بطريق الديالكتيك أن النظام الرأسمالى ينطوى بالفطرة على تناقضات. وترتب على هذا أن مناقشة الماركسية فى الشطر الأخير من القرن التاسع عشر كانت كلها تقريباً تدور حول اقتصاد ماركس، ومالت منشوراته الثورية السابقة على رأس المال إلى أن تكون موضع الإغفال، ولم يبدأ النقاش الكثير يدور حول المادية الاقتصادية إلا بعد موت ماركس. وهكذا حدث أن ماركس لم يوضح قط فلسفته الاجتماعية بطريقة منسقة وتلقاها متضمنة فقرات قلائل وموجزة جداً فى كتاباته التى أخرجها من حين لآخر؛ وبينما يصعب اليوم اعتبار التنظير المنسق فى رأس المال (تميزاً له عن الفصول التاريخية) بأنه شيء أكثر من مذهب مدرسى اقتصادى، إلا أنه

يصعب أن ننكر أن لينين كان على حق حين قال إن المادية الاقتصادية هي «النفطة المركزية التي تدور حولها تلك الشبكة بأسرها من الأفكار، التي جرى التعبير عنها والنقاش بشأنها». وعلى ذلك يمكن أن نترك نظرية فائض القيمة لتاريخ النظريات الاقتصادية التي عفى عليها الزمن. إن الماركسية كفلسفة اجتماعية، تعتمد على معنى وصحة نظرية ماركس الرئيسية: إن تطور الإنتاج الاقتصادي في مجتمع يحدد صرحه العلوى التنظيمى والأيدىولوجى.

وتنقسم مصادر دراسة المادية الاقتصادية إلى مجموعتين؛ فهناك أولاً مؤلفات عدة كتبها ماركس قبل عام ١٨٥٢، وهذه كتابات جدلية أخرجها حينما كان يرسم نظريته في التطور الاجتماعى، وكتيبات أخرجها من وقت لآخر يحلل فيها إخفاق الحركات الثورية فى فرنسا. وثانياً، هناك مؤلفات عدة لإنجلز تتضمن عدداً من خطابات مهمة كتبت بعد موت ماركس، وهى تشرح النظرية وتنتقد ما اعتبره تحريفات لها على أيدى الكتاب الاشتراكيين الشبان فى ألمانيا حوالى ختام القرن. ولما كانت هاتان المجموعتان من المؤلفات تفصل بينهما فترة تزيد على خمس وعشرين سنة. لهذا يستحسن أن نتناول كلاً منهما على حدة. وبينما أن إنجلز من المؤكد لم يخرج عامداً على المعنى الذى قصده ماركس، فإن شروحه كانت أحياناً مختلفة نوعاً.

### المادية الديالكتية

إن بيانات ماركس الأولى عن المادية الديالكتية تضمنتها مجموعة من المؤلفات كتبت بين عامى ١٨٤٤، ١٨٤٨ بتأثير من تفسير فيوريخ المادى لهيجل، ومن حوادث عارضة فى حياة ماركس كاشتراكى ثورى<sup>(١)</sup>. وينبغى أن نلاحظ أن ماركس استخدام كلمة «المادية» فى معنى متخصص قد يكون مضللاً، نظراً لأن الكلمة كان لها معنى مختلف تماماً عما قصده ماركس، وظلت تحتفظ به بعد موته. كانت المؤلفات الفرنسية السابقة على الثورة، مثل «نظام الطبيعة» لهولباخ، قد استخدمت «المادية» لتعنى بها فلسفة تميل إلى الاعتماد على علوم الطبيعة والكيمياء، وتعتقد أن التفسيرات الميكانيكية التى تقدمها هذه العلوم يمكن توسيع نطاقها لتشمل الموضوعات الحيوية والعقلية والاجتماعية كافة. هذه النتيجة لم

يشارك فيها ماركس على الإطلاق، وهو في كتابه الأسرة المقدسة يفرق بشدة بين ماديته ومادية القرن الثامن عشر الفرنسية. إن الصفة «الديالككتية» هي جوهر المسألة في نظر ماركس. وعلى غرار هيجل نظر إلى التفسير الميكانيكي على أنه يلائم علوم الطبيعة والكيمياء لأنها علوم تعالج مواد لا تتطوى على أية مشكلات تتصل بالتطور التاريخي، ولم يعتقد ماركس قط أن أساليبها يمكن أن تأخذ بها الدراسات الاجتماعية. كان يعتبر الديالككتيك أسلوباً منطقياً قادراً بصورة فريدة على تناول مسألة تتطور باستمرار، وعلى الكشف عن «ضرورة» تطورها. وعلى غرار هيجل، نظر ماركس أيضاً إلى التفسير الميكانيكي على أنه ينتمى إلى صورة دنيا من صور المنطق؛ لأنه يعالج مرحلة دنيا من مراحل الحقيقة. من المؤكد أنه في تاريخ لاحق وبعد نشر كتاب دارون «أصل الأنواع» ادعى ماركس أحياناً أن لنظريته في التطور الاجتماعي صلة قرى بالتطور العضوي، ويوجد في الحقيقة تشابه سطحي بين الصراع الطبقي والانتخاب الطبيعي. إن ما أثر في ماركس عند مطالعته كتاب دارون لأول مرة هو. «الأسلوب البريطاني الخام للتطور»، وهذا في الواقع رد فعل من النوع الذي يميز أحد أتباع هيجل<sup>(٢)</sup>. وذلك أن نظرية دارون في التطور كانت تعميماً تجريبياً بالمعنى الدقيق - نظرية عليّة في التغيير لا تتضمن معنى التقدم - على حين كان الديالككتيك عند ماركس، كشأنه عند هيجل، قانوناً من قوانين المنطق. فهو يقدم نظرية بالبداهة في التقدم، هي في آن واحد مبدأ لتفسير وتقييم. ومادية ماركس لا تزحزحها عن مكانها بأية حال دعوى هيجل بوجود قوة كامنة هي الحقيقة المختفية وراء عدد من مظاهر وظواهر زائلة بوجه عام. ولم يكن النموذج الميتافيزيقي المناسب لها هو المذهب الآلي، ولكنه كان نوعاً من مذهب الحيوية والمذهب الطبيعي.

وفي الوقت نفسه تضمنت «المادية» معاني عدة لها أهميتها عند ماركس: فأولاً: مال إلى أن يجعلها مساوية لكلمة «علمية»، ويرغم أنه لم يساوره اعتقاد بأن الدراسات الاجتماعية تستطيع محاكاة علم الطبيعة، إلا أنه اعتقد بالفعل أنها يمكن أن تكون دقيقة ومؤكدة كذلك. ومن ثم سهل أن يقنعه فيورباخ بأن الأفكار الهيجلية مثل: «الروح المطلقة» أو «روح العصر» كانت وهمية فحسب، وأن

القوى المحركة الحقيقية فى تاريخ مجتمع ما هى ظروفه المادية. كان ماركس يفترض تماماً إلى العجرفة المشوبة بالازدراء التى كان هيجل يبديها تجاه العلم من حين لآخر. والواقع أن المرء ليكتسب الانطباع بأن اتجاه ذهن ماركس وهو الاتجاه الذى اكتسبه من موطنه - كان فى جوهره عملياً وتجريبياً. وإنهم لقلة من السياسيين أولئك الذين دعموا سياساتهم بمجموعة من المعرفة التاريخية والاقتصادية تعادل ما عند ماركس. ربما كانت هذه الصفة التى اتسم بها ذهنه هى التى أشاعت نوعاً من الغموض فى التعميمات الكاسحة التى تضمنتها فلسفة ماركس. فأحياناً تستخدم عبارات مثل: «ميل تشق طريقها بضرورة حديدية صوب هدف محتوم» (وهى العبارة الواردة فى مقدمة رأس المال)؛ كما لو كانت عقائد صرفة، ولكنها قد تستعمل أيضاً كما لو كانت فروضاً توحى بالعمل. وأحياناً يتحدث كما لو كانت المادية الديالكتية صيغة يمكن تطبيقها بصورة آلية على أية فترة من فترات التاريخ، ولكنه كان أحياناً أخرى يحتج على طريقة استخدامها هذه. ويرغم أنه قد يكون مسرفاً جداً فى إطلاق التنبؤات، أسرف أيضاً فى وضع استثناءات منها. وهكذا أمكنه القول بأن الثورة حتمية، ولكنها أيضاً قد لا تحدث فى إنجلترا أو الولايات المتحدة؛ أو كان فى إمكانه التأكيد بأن الرأسمالية مرحلة ضرورية من مراحل التطور الاجتماعى، ولكن كان فى إمكانه أيضاً أن يحتقن فكرة أن الاشتراكية فى روسيا: يمكن أن تنشأ مباشرة من المجتمعات القروية. وعلى العموم أشاع الديالكتيك نوعاً من التفكك فى منطق ماركس حال بينه وبين التفرقة، بين الاحتمال والتأكيد الجامد، وأحال بينه وبين أن يدرك أن البيانات الضرورية تتميز بكونها مشروطة.

وثانياً: كانت المادية تمنى بالنسبة لماركس رفضاً جنرياً للدين، أو كانت تمنى فى الواقع إلحاداً نضالياً. ولما كان الدين من القوى الاجتماعية المحافظة بغير منازع، فقد كانت المادية عنده - كما هى عند كثيرين غيره - مرادفاً للراديكالية. كانت الهيجلية المنشقة التى تحالف معها ماركس، قد أخرجت فى عام ١٨٢٥ كتاب حياة يسوع لدافيد فريدريك شتراوس؛ وهو كتاب اعتبر شائئاً فى يومه؛ لأنه فسر قصة الكتاب المقدس على أنها أسطورة فحسب. ويرغم أن المعانى المتضمنة

فى فلسفة هيجل محافظة بوجه عام، اقتنع ماركس بأن معناها الصحيح الذى تنطوى عليه ثورى. ذلك أن الديالكتيك يمكن أن يؤخذ على أنه مذهب لكل حقيقة مطلقة مفترضة، وكل قيمة متمامية، لأنه يبين أنها نسبية - أى منتجات اجتماعية تنمو فى حياة المجتمع خلال تطوره الزمنى والتاريخى. إن أمثال هذه التى يقال لها حقائق، استنتج ماركس أنها جميعاً دعاءات وهمية لأية طبقة تسيطر على مجتمع وتستغل الطبقات التى دونها. والدين يقدم عوامل رضاً خيالية أو «وهمية» تضلل أى جهد عاقل يبحث عن عوامل الرضا الحقيقية. وهكذا إذ تفرق المسيحية بين الروح والجسد، تعرض على الناس حياة مزدوجة، وتقدم مباحث خيالية فى السماء كمزاء عما تنطوى عليه الحياة الدنيا من مأساة حقيقية. إنه «أفيون الناس»؛ أى مادة مخدرة تمنع المظلومين من بذل أى جهد فى سبيل تحسين ظروفهم عن طريق مقاومة من يستغلونهم. كانت المادية تعنى بالنسبة إلى ماركس، كما ظلت تعنى بالنسبة إلى الماركسية، نزعة علمانية معادية للدين، وتعتبر شرطاً مسبقاً لأى إصلاح اجتماعى شامل.

وكان المعنى الثالث للمادية والديالكتيك عند ماركس: الإيحاء بثورة جديدة وأبعد مدى بكثير. حقيقة ألغت الثورة الفرنسية الإقطاع، على حد قول هيجل، ولكن حقوق الإنسان الطبيعية التى زعم الثوريون أنها نتائج أسفرت عنها الثورة، لا تزيد فى كونها مطلقة على عقائد الدين. كذلك لا يمكن للدولة التى أضفى عليها هيجل الطابع الروحى أن تكون التأليف Synthesis النهائى الذى يتطلبه الديالكتيك. ف وراء حريات الجمهورية الديمقراطية - وهذه فى الواقع أعلى صور مجتمع الطبقة الوسطى - و وراء الدولة كما تطورت حتى ذلك الحين، شكل من المجتمع أعلى تزال فيه الدولة، ويتطلب الوصول إلى هذه المرحلة الأعلى ثورة اجتماعية تميزها لها عن الثورة السياسية التى وقعت. كانت الثورات فى الماضى تنقل القوة من طبقة إلى أخرى، ولكنها أبقت على العيب الأساسى وهو قوة التسلط والاستغلال. والثورة السياسية، شأنها شأن المسيحية، تدع الناس فى حالة خمود بحياة مزدوجة، وحرية وهمية، وعبودية حقيقية؛ ذلك أن أصل العبودية ليس سياسياً، وإنما تكمن فى نظام من الإنتاج يسمح لطبقة أن تحتكر

وسائل الإنتاج، وتكمن فى تقسيم العمل الذى يجر الملكية الخاصة فى أذياله. وعلى ذلك ف وراء الثورة السياسية هناك الثورة الاجتماعية التى توحد تماماً بين الإنسان والمواطن، وتجتث مرة واحدة وإلى الأبد، مصادر الاستغلال والتفاوت الاجتماعى مرة واحدة إلى الأبد، وذلك إذ تجعل الإنتاج ملكاً للمجتمع. وكما كانت الطبقة الوسطى القوة الفعالة التى أنتجت الثورة السياسية، كذلك فإن البروليتاريا - وهى نتاج تسلط الطبقة الوسطى، والطبقة الأخيرة التى ليس تحتها طبقة تستغل - هى القوة التى سوف تحرر المجتمع إذ تحرر نفسها، وتخلق مجتمعاً لا طبقياً بإلغاء التفاوت الاجتماعى.

يتضمن تقسيم العمل معنى التناقض بين مصلحة الفرد على حدة أو الأسرة القروية وبين المصلحة المشتركة لجميع الأفراد الذين يتصلون بعضهم ببعض... ذلك أنه بمجرد أن يوزع العمل يكون لكل رجل مجال معين من النشاط ومقصود عليه، وهو مجال مفروض عليه ولا يستطيع الفرار منه... فى حين أنه فى المجتمع الشيوعى. حيث ليس لأى إنسان مجال من النشاط يقتصر عليه وحده ولكن يستطيع كل فرد أن يصبح متمرساً فى أى نوع يرغب فيه فإنه المجتمع ينظم الإنتاج العام وبذا يجعل فى إمكانى أن أعمل شيئاً اليوم، وأن أعمل غيره غداً<sup>(٣)</sup>.

وهكذا فى المرجع الأخير كان للمادية عند ماركس معنى أخلاقى: أصل التفاوت الاجتماعى اقتصادى، وبالمقارنة يكون كل الإصلاح السياسى سطحياً؛ إذ يترك مصدر التفاوت دون أن يمس، ولا يمكن إجراء أى تغيير جوهري إلا بإلغاء الملكية الخاصة، وبهذا التغيير يتغير على الفور كل بنية المجتمع؛ ذلك البنىان القائم على الظلم. إن المجتمع اللاطبقي هو الهدف النهائى من التطور الاجتماعى، وهو أيضاً الخطوة المنطقية التالية التى تتجاوز حريات الطبقة الوسطى، التى حققتها ثورة الطبقة الوسطى. وعند ماركس - كما هو عند هيجل - أن النسبية غير المحدودة، التى يبدو أن الديالكتيك يفرضها على التاريخ، تتوجها غاية أخيرة ومطلقة تبين فلسفته الطريق المؤدى إليها.



## الجبرية الاقتصادية

إن ادعاء فيوريخ أن القوى المحركة فى التاريخ الاجتماعى مادية معناه عند ماركس أن هذه القوى اقتصادية. وعلاوة على هذا، كان الاقتصادى يعنى عنده أسلوب الإنتاج الاقتصادى؛ إذ كان مقتنعاً بأن أى نظام للإنتاج يحمل معه طريقة تطابقه لتوزيع المنتج الاجتماعى، وهذه الطريقة وحدها هى التى تجعل النظام يؤدى عمله، والتوزيع بدوره يخلق بنياناً من طبقات اجتماعية كل منها يعينها مركزها فى النظام. وعلى ذلك يرى ماركس أن مصدر وجود مجتمع هو الأسلوب الذى يستغل به الموارد الطبيعية وينتج السلع التى يعيش عليها؛ فأسلوبه فى الإنتاج فى أى وقت معلوم يفسر حالته السياسية، بل وكل حالته الثقافية فى الواقع فى ذلك الوقت، والتغيرات التى تطرأ على نظام الإنتاج تفسر ما يطابقها من تغييرات تحدث فى سياسته وثقافته. هذا عرض موجز يبين معالم نظرية ماركس فى الجبرية الاقتصادية، أى المعنى الاجتماعى والسياسى للموس الذى أضفاه على المادية الديالكتية.

بالنسبة إلى المستقبل زودت هذه النظرية ماركس ببرنامجه لثورة جديدة تقوم بها الطبقة العاملة، تلتى التفاوت الاجتماعى وتخلق فى النهاية مجتمعاً اشتراكياً ولا طبقياً. وبالنسبة إلى الماضى زودته بتفسيره للثورة الفرنسية. كانت هذه ثورة طبقة وسطى بها حطمت الطبقة الرأسمالية الجديدة فى مجتمع صناعى، امتيازات النبلاء ورجال الدين السياسية، واكتسحت بقايا القانون والحكم الإقطاعيين التى كانت تعرقل ذلك النظام الناشئ للإنتاج الرأسمالى. لقد بررت وقدمت أغراضها باسم حقوق الإنسان التى وصفتها بأنها حقائق طبيعية خالدة وبديهية. ولكن من وجهة نظر الطبقة العاملة فإن الحريات المدنية والسياسية التى تضمنتها الحكومة الديمقراطية، ليست حقوق الإنسان، إنها حقوق الطبقة الوسطى. ليس معنى هذا أنها عديمة القيمة، ذلك أن الجمهورية الديمقراطية مرحلة من التطور الاجتماعى أرقى من المجتمع الإقطاعى الذى حلت محله. هذه الجمهورية فى الواقع هى المرحلة التى تمثل مجتمع طبقة وسطى، وهى أعلى مرحلة يستطيع بلوغها، وإن كانت لاتزال بعيدة عن أعلى مرحلة يمكن الوصول

إليها. وهكذا كان موقف ماركس من الحرية المدنية والسياسية مزدوجاً ومبهماً دائماً. فبالقياس إلى الحريات التي لم يعرفها ونسبها إلى مجتمع اشتراكي، وصف حقوقاً مثل الاقتراع، وأساليب سياسية من قبيل التمثيل، بأنها شكليات صرفة أو أساليب تخفى ما تحتها من استبداد طبقي. غير أنه على العموم افترض أن الاشتراكية سوف تبقى على الحرية السياسية وتمد نطاقها. ولكن هذا لم يعتمد قط على تحليل للاشتراكية، وإنما اعتمد فقط على اعتقاد بالبداهة بأنه ما من شيء ذي قيمة يمكن أن يضيع في مجتمع أخذ في التطور.

وهكذا وصل ماركس إلى نظرية تطورية في المجتمع أصبح فيها مذهب القانون الطبيعي بأكمله الأيديولوجية التي تلائم مرحلة معينة من التطور. والمجرى العادي الذي سار فيه التطور الاجتماعي هو الإقطاع والرأسمالية والاشتراكية مع شكل من التنظيم الاجتماعي الملائم لكل منها، وفضلاً عن هذا أوضحت نظريته في الثورة الجهاز الذي عن طريقه يحدث التغيير الاجتماعي؛ إنه المصالح المتعارضة للطبقات الاجتماعية والنضال بينها من أجل التسلط على المجتمع لصالحها. فالثورة الفرنسية خلصت الطبقة الوسطى من الاستغلال الذي مارسه الطبقات القديمة، ولكنها تركتها طبقة تمارس الاستغلال. والبروليتاريا الأجيال نتاج محتوم للرأسمالية تتشأ جنباً إلى جنب مع البرجوازية. ونجاح الثورة البرجوازية يفسح الطريق أمام الثورة البروليتارية الأكثر شمولاً والتي سوف تكسح في النهاية الطبقة المستغلة الجديدة. ولكن الخطوة النهائية سوف تكمل العملية عن طريق إلغاء الطبقات والاستغلال كلية.

لقد جعل ماركس من الواضح تماماً أنه لم يعتبر نفسه مبتكر نظرية التعارض الطبقي؛ فهو قد تناول ووسع نطاق نظرية خلقها المؤرخون الفرنسيون لتفسير الثورة (الفرنسية)؛ ففي خطاب إلى إنجلترا أشار إلى أوجستان تييرى Augustin Thierry باعتباره «أبا النضال الطبقي في الكتابة التاريخية الفرنسية»<sup>(٤)</sup>. إن ما اعترض عليه ماركس عند مؤرخي الطبقة الوسطى كان الافتراض بأن النضال الطبقي انتهى بوصول البرجوازية إلى القوة، تماماً بمثل ما اعترض على افتراض الاقتصاديين أن قوانين الاقتصاد الرأسمالي أبدية ولا حول عنها. لقد اعتقد

ماركس أنه رأى في ثورات عصره طرازاً جديداً من التمرد الثوري ليس نصله طبقة وسطى مصممة على الظفر بحقوق سياسية، ولكنه طبقة عاملة ترتفع إلى درجة الوعي بالخطط شأنها ومصممة بصورة مضطربة، لا على أن تغير الصرح العلوي السياسي فحسب، وأن تغير ما تحته من أسباب اقتصادية للتفاوت الاجتماعي.

كان الجديد الذي فعلته إثبات: (١) أن وجود الطبقات مرتبط فقط بمراحل تاريخية معينة في تطور الإنتاج، (٢) أن النضال الطبقي يؤدي بالضرورة إلى دكتاتورية البروليتاريا. (٣) أن هذه الدكتاتورية لا تشكل سوى الانتقال إلى إلغاء جميع الطبقات وإلى مجتمع لا طبقي<sup>(٥)</sup>.

وعلى ذلك، فالخطوة النهائية في حجة ماركس هي أن بنيان الطبقات القائم في مجتمع خلال فترة معلومة هو نفسه نتاج تاريخي يتغير مع قوى الإنتاج الاقتصادي التي يكون المجتمع قادراً على استغلالها. وهذا ما اعتبره السبب الأخير الذي يمكن أن نرجع إليه كل الإطار الاجتماعي والقانوني والسياسي للمجتمع، على حين يمكن ربط التغييرات في هذا الإطار بالتغييرات في أساليب الإنتاج الاقتصادي. وفي إحدى الفقرات القلائل التي تحدث فيها عن حياته ونلقاها في مؤلفاته، كتب في عام ١٨٥٩ موضحاً كيف أن تجربة قصيرة الأمد في معالجة المسائل الاقتصادية عندما اشتغل بالصحافة، وهي مسائل كان يشعر أنه غير مستعد لها بصورة كافية ومناسبة، هذه التجربة حملته على أن يعيد النظر في دراساته الهيجلية في الفلسفة وفقه القانون.

أدت بي دراساتي إلى أن أستنتج أن العلاقات القانونية، فضلاً عن أشكال الدولة، لا يمكن فهمها بذاتها، كما لا يمكن تفسيرها عن طريق ما يقال له التقدم العام للعقل البشري، ولكنها متأصلة الجذور في الظروف المادية للحياة، تلك الظروف التي أجملها هيجل... تحت اسم «المجتمع المدني»، وعلينا أن نبهت في الاقتصاد السياسي عن تشريح ذلك المجتمع المدني<sup>(٦)</sup>.

هذه إذًا الأهمية النهائية التي علقها ماركس على المادية، بالمقارنة مع المثالية الهيجلية. إن المجتمع المدني عند هيجل، وليس الدولة، هو العامل الأصلي في

التطور الاجتماعى. والعلاقات القانونية والتنظيمية التى تتكون منها الدولة، وجميع الأفكار الأخلاقية والدينية التى تصاحبها، ليست إلا صرحاً علوياً مبنياً على ما تحته من الأساس الاقتصادى للمجتمع المدنى.

والأشباح التى تتكون فى الدماغ البشرى هى أيضاً، وبالضرورة، تطورات سامية لعملية حياتها المادية التى لا يمكن التحقق منها بطريق التجربة ومرتبطة بالمقدمات المنطقية المادية. وهكذا فالأخلاقية، والدين، والميتافيزيقا وكل ما يتبقى من الأيديولوجية وما يطابق هذه جميعاً من صور الشعور، لا تعود تحتفظ بمظهر الاستقلال. ليس لهذه الأشباح تاريخ ولا تطور، ولكن الناس إذ يعملون على تنمية إنتاجهم المادى واتصالهم المادى بين بعضهم بعضاً، يغيرون إلى جانب وجودهم الحقيقى، تفكيرهم ومنتجات تفكيرهم. الحياة لا يحددها الشعور، ولكن الشعور تحدده الحياة<sup>(٧)</sup>.

ينعكس ترتيب الأهمية والمؤثر السببى: فالنظام الاقتصادى هو الذى «ينتج»، فى حين أن العقل «يعكس» فحسب. وكما قال ماركس فيما بعد «يقف المنطق، عند هيجل، على رأسه». فإذا بالمادية التاريخية» أعادته إلى الوضع السليم بإزالة «خفايا وغوامض» المثالية وإبدالها بحقائق النظام الصناعى الجوهرية الملموسة. وهكذا لا يعود الديالكتيك يتحرك فى عالم التجريدات المنطقية، ولكن فى عالم القوى الحقيقية.

غير أنه من المهم ملاحظة أن ماركس لم يغير الديالكتيك، وإنما غير تفسيراً ميتافيزيقياً له. كان الديالكتيك منهجاً، وواضح تماماً أنه قصد أن يحتفظ بالمعالم الرئيسية لمنهجية هيجل. كان الغرض من المنهج عند هيجل هو الغرض الميتافيزيقى فى جوهره الذى يستهدف وضع ترتيب للأولوية أو «درجات الحقيقة»، وهو الترتيب الذى يستطيع الفكر أن يرتفع به من المظاهر إلى الفكرة المطلقة. وما «أعاده» ماركس «إلى وضعه السليم» كان ترتيب الأولوية، بينما ظلت قوى الإنتاج التى يتحدث عنها نوعاً من نظير مادى لفكرة الروح المطلقة عند هيجل. وهكذا كان لا يزال يتصور حقائق التاريخ الاجتماعى والقانونى والسياسى وأحداثه الفعلية على أنها «الصور المظهرية»، أى ظواهر أو مظاهر هذا الواقع

الذى يكمن تحتها. أى نوع من تفاعل سطحي لظرف زائل وعرضى إلى حد كبير يستمد وجوبه من القوة الخفية التى ينشأ منها على الأسس التجريبية البحتة فإن حقيقة كون الأنظمة السياسية والأفكار العرفية والأخلاقية هى نتاج «منتجات» الظروف الاقتصادية، هذه الحقيقة لن يترتب عليها الاستنتاج بأنها لا يمكن أن تؤثر بدورها فى هذه الظروف. وبعبارة موجزة فإن العوامل الاقتصادية فى المادية الديالكتية لا تعمل - فقط - كأسباب علمية تولد نتائج مبنية على التجربة. إنها طاقات أقدر على الخلق تقريباً، تؤدى عملها كأنها عوامل شبيهة بالإنسان، وإن كان من الإنصاف القول بأنه عندما كان ماركس يعالج مشكلة فعلية من مشكلات التحليل التاريخي، كانت معالجته أفضل بكثير من منهجه. ولكن يظل السؤال الدقيق المهم عما إذا لم يكن الديالكتيك منهجاً كاذباً. والحقيقة أن الأهمية السوسيولوجية لمادية ماركس كانت تتوقف على الدرجة التى عندها لم تعد الديالكتية بأى معنى محدد، وأصبحت تجريبية وسببية فحسب.

فى «فقر الفلسفة» طبق ماركس وجهة نظره الجديدة على نقد العلم الاقتصادى، الاقتصاد الكلاسيكى واقتصاد الاشتراكية المعاصرة. كان يكنّ إعجاباً كبيراً للأول. اقتناعاً منه بأن هذا الاقتصاد - باعتباره عرضاً للرأسمالية - كان صحيحاً بصورة جوهرية. وكانت اعتراضاته عليه موجهة إلى حد كبير إلى سذاجة الاقتصاديين التى لا تقبل التصديق، بالنسبة إلى النواحي التاريخية لموضوعهم. إنهم يحتاجون - على ما قال إنجلز فيما بعد - كأنما لو أن ريتشارد قلب الأسد كان قد عرف القليل من علم الاقتصاد لوفر ستة قرون من التخبط، بأن يطبق حرية التجارة بدلاً من إضاعة وقته على الحروب الصليبية. وكما يقسم علماء اللاهوت الأديان إلى صحيحة وباطلة، أى أديانهم وجميع الأديان الأخرى، كذلك يعامل الاقتصاديون جميع النظم الاقتصادية كما لو كانت محاولات أخطأت السبيل إلى الرأسمالية، فى حين يعاملون الرأسمالية كما لو كانت علاقاتها ومقولاتها طبيعية وأبدية. مقابل هذا دافع ماركس عن النظرية القائلة بأن الاقتصاد علم تاريخي. فقوانينه لا يمكن تطبيقها إلا على تلك المرحلة من الإنتاج الاقتصادى التى تنتمى إليها هذه القوانين، ومقولاتها مثل الأرباح والأجور والربح

«تعبيرات نظرية، أى تجريدات، عن علاقات الإنتاج الاجتماعية».

هذه الأفكار أى هذه المقولات، لا تقل أبدية عما تعبر عنه من علاقات إنها منتجات تاريخية وزائلة<sup>(٨)</sup>.

وهكذا أصبح علم الاقتصاد يعنى بالنسبة إلى ماركس مزيجاً من التاريخ والتحليل: تحليل العلاقات السائدة فى أى نظام معلوم للإنتاج، يكمله تاريخ قيام ذلك النظام وتطوره.

وكان ماركس أقل تسامحاً إزاء ما وجه إلى الاقتصاد الكلاسيكى من انتقادات ذات طابع إنسانى، ويوتوبية وإصلاحية. ففى رأيه أن أمثال هذه المشروعات تقدم مسكنات، وأحاسيس رقيقة، وأحلاماً مثالية، دون تاريخ أو تحليل. إنها جميعاً فى جوهرها ترد إلى نوع من خطة لفصل ما هو طيب فى الرأسمالية عما هو سيئ فيها، أى أنها ترد فى العادة إلى طريقة مستحيلة ما لربط الإنتاج الرأسمالى بالتوزيع الاشتراكى. كان يعتقد أن الاشتراكية اليوتوبية ترفض مواجهة الحقيقة الصلدة، وهى أنه إذا علمنا نظاماً للإنتاج فإن هذا يتبعه توزيع المنتج الاجتماعى ومعه كل البنىان الطبقي والنظام السياسى. والحقيقة أنه كان أقل من عادل فى نظريته إلى الاشتراكيين اليوتوبيين؛ ذلك أن نظريته هو فى المجتمع اللا طبقى لا تقل يوتوبية عن أى شئ عند برودون. إنه أرجأ فحسب اليوتوبيا إلى مستقبل غير دى أجل معلوم. ولقد شارك هيجل احتقاره لأى مثل أعلى شخصى أو رغبة شخصية، وهو ما كان يشبهه بمجرد الهوى. المثل الأعلى هو ما يعزى إلى ما فى النظام نفسه من باعث باطنى، وهو خير؛ لأنه «محتوم» وحسب، بمعنى أنه الهدف النهائى من تطور النظام. وكانت نتيجة هذا التحيز العملية أن ماركس أسقط من حسابه أية محاولة للإصلاح. كان يعتبر التشريع عاجزاً عن تغيير النظام الصناعى من أية ناحية مهمة، ومن ثم تقتصر قيمة التشريع الاجتماعى على أنه خطوة نحو الثورة. يجب فى النهاية «تخطيط» النظام الرأسمالى، ولم يتخل ماركس قط عن الفكرة اليوتوبية فى جوهرها، وهى أن تخطيط نظام ما هو طريقة مؤكدة لخلق نظام أفضل.

## الأيديولوجية والصراع الطبقي

من خصائص ماركس أنه كان أقل اهتماماً بالوصول بالمادية الديالكتية إلى الكمال باعتبارها فلسفة للتاريخ، منه بتطبيقها على مواقف محسوسة، وخاصة بغرض إيجاد برنامج عمل لبروليتاريا ثورية عن وعى. وهكذا استخدم هو وإنجلز فى ١٨٤٨، الصراع الطبقي مفتاحاً «لكل المجتمع القائم حتى ذلك الحين»؛ وذلك فى البيان الشيوعى الذى أصبح من الرسائل الثورية الكبرى فى جميع العصور. وبعد ذلك بقليل كتب كراستين ليفسر إخفاق النضال الثورى الذى وقع قبل ذلك بقليل فى فرنسا. وهذان طبقاً التفسير الاقتصادى على مشكلة فى التاريخ المعاصر<sup>(٩)</sup>. وهذه الكتيبات توضح الربط الفريد بين الدجماتية (التوكيدية) والمشاهدة الذكية والمعلومات الواقعية المفصلة، وهو ما كان من الصفات المميزة لماركس. إنها تقدم تحليلاً بارعاً جداً وقاطعاً للارتباطات الاقتصادية بين الأحزاب المتعددة فى الثورة، وتقدم أيضاً فراهمة واضحة بشأن الحالة البدائية التى كانت عليها الأحزاب الاشتراكية. إنها حقاً تشبه ذلك النوع من تحليل موقف ثورى؛ وهو النوع الذى قد يحاول أى صحفى من الطبقة الأولى أن يقوم به الآن، ودلالة واضحة على مبلغ القبول العام الذى ظفر به التفسير الماركسى. وفى الوقت نفسه تكمن تحت وصف ماركس نظرية عن الطبقات الاجتماعية، ومن المؤكد أن الكتيبات لا تبرر المزاعم المسرفة التى غالباً ما ينسبها الماركسيون إلى الديالكتيك كوسيلة للتشخيص. لقد تنبأ ماركس أنه لو وقع كساد اقتصادى كالذى حدث عام ١٨٤٧ فسوف تبدأ الثورة من جديد. هذه النبوءة كانت خاطئة. وكما اعترف إنجلز فى صراحة فيما بعد. أخفق ماركس تماماً فى تقدير إمكانات النمو التى ينطوى عليها النظام الرأسمالى.

وتفيد الكتيبات أيضاً فى أنها تزيد من وضوح تصور ماركس لعلاقة الطبقات الاجتماعية بكل من مجرى التاريخ وبمقليتها هى أيضاً. كانت للطبقة عند ماركس - شأن الأمة عند هيجل - وحدة جماعية. إنها تتصرف فى التاريخ باعتبارها وحدة وتولد ما تتميز به من أفكار ومعتقدات بوصفها وحدة. وتتصرف تحت ضغط مكانها فى النظام الاقتصادى والاجتماعى. وأهمية الفرد ترجع بصفة

خاصة إلى كونه عضواً في الطبقة؛ لأن أفكاره - معتقداته العرفية، والنواحي الجمالية التي يفضلها، بل ونوع التعليل الذي يبدو له مقنعاً - هي في أساسها انعكاس للأفكار المتولدة عن الطبقة.

على الأشكال المختلفة من الملكية، وعلى ظروف الوجود المختلفة، يقوم صرح علوى بأسره من مشاعر، وأوهام، وأساليب فكر ونظرات إلى الحياة، متميزة وتكونت بصورة مميزة. فالطبقة بأسرها تخلقها وتكونها أسسها المادية، ومما يتطابق مع هذه الأسس من علاقات اجتماعية. وقد يخيل للفرد المفرد الذي يستمدّها عن طريق العرف والتربية، أنها تشكل البواعث الحقيقية لنشاطه ونقطة البدء فيه<sup>(١٠)</sup>.

هذه الفقرة توحى بالمعنى الغريب الذي استخدم فيه ماركس كلمة أيديولوجية. فالأفكار تعكس - وبوجه عام تشوه - واقعاً اقتصادياً يكمن وراءها، إنها ليست «تعبيرات غامضة» عنه، على الأقل بقدر ما لا يكون أصلها قد أزيح الستار عنه. ويوصفها دوافع أو أسباباً مثالية للسلوك، فإنها مظاهر أو ظواهر فحسب لشيء مختلف تماماً من حيث ماهيته الحقيقية. ويرغم أنها تبدو صالحة ومقنعة بالنسبة إلى صاحبها المفتقر إلى العلم. إلا أن قوتها الإجمالية هي في الحقيقة شيء ليس في شعوره على الإطلاق. ولكنه مختف في مركز طبقته الاجتماعية وفي علاقاتها بالنتائج الاقتصادية. واضح أن النظرية تعتمد على التعارض بين المظهر والحقيقة؛ ذلك التعارض الذي تحدث عنه هيجل. فقوى الإنتاج عند ماركس. شأنها شأن الروح العالمية عند هيجل، مأكرة إلى غير ما حد، من حيث إنها تخلق كل نوع من الأوهام والتصورات الغامضة حتى يتسنى لها تحقيق الفرض الكامن فيها. وطبقات ماركس تلد الأيديولوجيات المناسبة لها بمثل ما تخيل هيجل أن روح الأمة تلد ثقافة قومية.. غير أن تعبيراً مثل «أساليب الفكر والنظرات إلى الحياة» قد يكون مضللاً جداً. إنه يستطيع أن يشمل طائفة من المعتقدات والأساليب تتراوح من الخرافة إلى العلم، وحقيقة كون معتقد ما ينشأ في طبقة اجتماعية أو يكون خاصية تميزها، هذه الحقيقة لا تعني أنها صحيحة أو غير صحيحة. فماركس لم يزد على غيره إذ افترض أن جميع المعتقدات تقف



على نفس المستوى من الحقيقة أو أن جميع الأساليب أخلاقية بصورة متساوية. لقد كانت فكرة الأيديولوجية من أعظم أفكار ماركس خصيصاً وكذلك من أشدها غموضاً وأكثرها تعرضاً لإساءة الاستعمال. أما أن الناس يتحيزون بفعل المركز الاجتماعى فأمر واضح، بل قد يصح أن التحيز يساعدكم أحياناً على رؤية الدليل الذى يتغافل عنه الغير، ولكن فكرة أن التحيز المتراكم فوق تحيز يقوى الأدلة، هذه الفكرة أسطورة فحسب. كانت الأيديولوجية كما استخدمها ماركس سلاحاً قوياً هو موضع الجدل، ولكنه سلاح يستطيع أن يستخدمه بنفس القوة جميع المتسابقين إلى أن «يزاح الفطاء» عن كل نظرية بما فيها الماركسية نفسها، كصورة من الإقناع الخاص. والحكم فى كل جدل من هذا القبيل هو القوة.

لقد رسم الكتبيان عن الحركة الثورية فى فرنسا المعالم الرئيسية لنظرية ماركس فى البنين الطبقي فى المجتمعات الصناعية الحديثة. وهذه النظرية أوحى إليه بها وبصورة واضحة نوعاً، مشاهدته للمجتمع الفرنسى وتجربته مع الاشتراكية الفرنسية، برغم أن فكرة ماركس عن الرأسمالية الصناعية وعن بروليتاريا صناعية، اعتمدت - على العموم - على تاريخ الصناعة الإنجليزية. فقد افترض لغير ما سبب مقنع أن هذا الاتحاد هياً طارزاً يمكن أن تقترب منه بوجه عام جميع المجتمعات الصناعية. لقد افترضت النظرية طبقة وسطى حضرية وتجارية بصفة خاصة من ناحية مصالحها. وتكرس نفسها من الناحية السياسية للحريات المدنية والسياسية التى نادت بها الثورة (الفرنسية)، وافترضت بروليتاريا صناعية هى أيضاً حضرية بصفة رئيسية ولكنها معنية بالأمن الاقتصادى أكثر منها بالحرية السياسية. هاتان الطبقتان اعتبرهما ماركس القوى السياسية الفعالة فى مجتمع حديث، وهى القوى التى يقع الصراع الطبقي بينها بوجه خاص، بحيث إن النتيجة فى أساسها هى أن تتسلط واحدة منهما. أما الطبقات الأخرى التى اعترفت بها النظرية، وهى الفلاحون والبرجوازية الصغيرة، فقد اعتبرها تعاني من قصور ذاتى من الناحية السياسية، وإن استطاعت فى ظل ظروف سليمة أن تؤثر فيما تستطيع الطبقتان الفعالتان أن تعملاه. كذلك اعتبر ماركس أيديولوجية طبقة الفلاحين والمزارعين أنها الأيديولوجية التى تتميز بها البرجوازية الصغيرة.

واضح أن هذه النظرية حيكت كى تناسب الديالكتيك، مما اضطر ماركس إلى افتراض وجود خصمين رئيسيين يولدان التغيير بفعل ما بينهما من توترات متبادلة. ولهذا السبب كانت بداهة إلى حد كبير، حتى ولو تجسد فيها إدراكه النفاذ للنتائج الثورية المترتبة على الثورة الصناعية. ونظراً لأن الديالكتيك يقوم على فكرة التعارض المنطقي بين طرازين، لهذا تعتبر التفاصيل كأنها تغييرات فحسب تطراً على موضوع، وليس للفوارق الصغرى شأن. ومن ثم تسجل النظرية مشاهدات عن المجتمع بوجه عام ولكنها لا تسجل مشاهدة مفصلة لأى مجتمع بمفرده. إن ما يتخلف من الطبقتين الرئيسيتين يجرى تجميعه فحسب، وتكون النتيجة أن ما يدعوه البرجوازية الصغيرة هو مجموعة متنافرة من عناصر لا تشترك إلا فى أنها تقاوم إدراجها فى صفوف الرأسماليين أو العمال. وهكذا تجمع بين المزارعين والفلاحين وبين الصناع المستقلين وصغار أصحاب الدكاكين، ولا مكان فيها لأصحاب المهن الحرة، أو للعهد المتزايد من العمال الكتابيين ممن خلقت الصناعة وظائفهم. والنتيجة أنه برغم أن ماركس اعتقد دائماً أن الصراع الطبقي هو المرشد الوحيد الموثوق به للاستراتيجية السياسية، فإن غموض مفهوم ماركس عن الطبقة الاجتماعية كان مسئولاً عن البعض من أسوأ أخطائه فى التنبؤ. فخلال القرن التاسع عشر كان المزارعون مبعث ياس المنظرين والمنظمين الماركسيين، ولم يصبح الفلاحون عمالاً صناعيين إلا بالقهر. ما من علم اجتماع تجريبى يعتبر أن الصناع المستقلين وموظفى المكاتب يملكون نفس النوع من تجربة العمل. وكان التوقع بأن طبقة العمال الأجراء سوف تمتص كل نوع من المستخدمين ذوى المرتبات، بعيداً عن الواقع. من المستحيل ألا نعتقد أن ماركس طلع بتنبؤاته البعيدة النظر عن بعض الاتجاهات فى الرأسمالية برغم الديالكتيك بدلاً من أن تكون بسببه.

### ملخص ماركس

إن طريقة النبذ المتناثرة هنا وهناك التى صاغ بها ماركس نظرية المادية التاريخية تبرر أن نقتبس بتطويل ما البيان الموجز الوحيد الذى لم يكتب برغم ذلك إلا بعد أن اتخذت النظرية شكلها بمسنوات عدة.

فى الإنتاج الاجتماعى الذى يزاوله الناس يدخلون فى علاقات محددة لا غنى عنها ومستقلة عن إراداتهم، وعلاقات الإنتاج هذه تطابق مرحلة محددة من تطور قوى الإنتاج المادية عندهم. والمجموع الكلى لعلاقات الإنتاج هذه يشكل البنيان الاقتصادى للمجتمع - أى الأساس الحقيقى الذى تقوم عليه الصروح العلوية القانونية والسياسية والتي تطابقها أشكال محددة من الشعور الاجتماعى. فأسلوب الإنتاج فى الحياة المادية يحدد الطابع العام للمعاملات الاجتماعية والسياسية والروحية للحياة. ليس شعور الناس بالذى يحدد وجودهم، ولكن بالعكس فوجودهم الاجتماعى يحدد شعورهم. وعندما تصل قوى الإنتاج المادية إلى مرحلة معينة من تطورها تدخل فى صراع مع علاقات الإنتاج القائمة أو - وهو ما ليس إلا تعبيراً قانونياً عن الشيء نفسه - مع علاقات الملكية التى كانت هذه القوى تؤدى عملها فى داخلها. فمن أشكال لتطور قوى الإنتاج تتحول هذه العلاقات إلى أغلال لها، عندئذ تحل فترة الثورة الاجتماعية. وبتغيير الأساس الاقتصادى يتحول الصرح العلوى الهائل بأسره بدرجة أكثر أو أقل سرعة. وفى بحث أمثال هذه التحولات ينبغى التفرقة دائماً بين التحول المادى الذى يطرا على ظروف الإنتاج الاقتصادية والذى يمكن تحديده بالدقة التى يتميز بها العلم الطبيعى، وبين التحول القانونى والسياسى والدينى والجمالى أو الفلسفى - وباختصار الأشكال الأيديولوجية التى فيها يصبح الناس على وعى بهذا الصراع ويقاثلون فيه... ما من نظام اجتماعى يزول أبداً قبل نمو جميع القوى الإنتاجية التى يكون لها مجال فيه، ولا تظهر أبداً علاقات إنتاج أرقى قبل أن تكون ظروف وجودها قد نضجت فى باطن المجتمع القديم. وعلى ذلك، فالجنس البشرى لا يتناول سوى المشكلات التى يستطيع حلها، ذلك أننا إذ ننظر إلى المسألة بمزيد من الإمعان فسوف نجد دائماً أن المشكلة نفسها لا تنشأ إلا إذا وجدت فعلاً الأحوال المادية لحلها أو كانت على الأقل فى طريق التكوين<sup>(١١)</sup>.

إذاً فتظرية ماركس فى التطور الثقافى كما عرضت فى هذه الفقرة، تضمنت أربع قضايا رئيسية: أولاً، هى تعاقب مراحل كل منها يسيطر عليها نظام خاص بها لإنتاج السلع وتبادلها. ونظام القوى الإنتاجية هذا يولد أيديولوجيته المميزة

والمناسبة له بما فيها القانون والسياسة إلى جانب المنتجات المثالية، أو ما يقال لها الروحية، للحضارة مثل الأخلاق والدين والفن والفلسفة. كتمط مثالي فإن كل مرحلة تكون كاملة وتنظيمية، أى تكون كلاً متناسقاً يجرى فيه التوفيق بين العوامل الأيديولوجية وقوى الإنتاج الكامنة تحتها، وكذلك فيما بينها وبين بعضها. وفى حالة الاستعمال الفعلى، كما نلقاها فى الفصول الوصفية والتاريخية من رأس المال، خفف ماركس من الصرامة المنطقية التى تتصف بها نظريته. فى أى وقت معلوم كان تطور قوى الإنتاج يسير بطريقة متفاوتة فى البلاد المختلفة وفى الصناعات المختلفة فى بلد بمفرده، فهناك بقايا الاقتصاد القديم وبيدات الجديد. ومن ثم هناك أيديولوجيات مختلفة مطابقة لها فى الصفوف المختلفة من السكان. وثانياً، فالمعملية كلها «ديالكتية»، وقوتها المحركة تزودها بها التوترات الباطنية التى تخلفها نواحي الاختلاف بين نظام من الإنتاج أخذ فى النشوء حديثاً، وبين الأيديولوجية التى لا تزال موجودة والتى تناسب نظاماً قديماً. إن أسلوب إنتاج جديداً يجد نفسه فى بيئة أيديولوجية معادية يجب إذابتها قبل أن يتمكن من النمو. فالأيديولوجية الملائمة للنظام القديم تصبح أكثر تقييداً للجديد. وتتراكم الضغوط والشدائد الباطنية إلى أن تصل إلى النقطة التى تنكسر عندها. وتدخل طبقة اجتماعية جديدة بأيديولوجية تلائم مركزها الاجتماعى فى النظام الجديد للإنتاج. فى صراع أشد مع الطبقات القديمة التى لها أيديولوجيات ولدها النظام الصائر إلى الزوال، وعلى ذلك فالنمط العام للتطور دائرى؛ أى تناوب بين فترات من التطور فيها يتكون بالتدريج نظام جديد للإنتاج، وتخلق أيديولوجيات جديدة بالتدريج، وبين فترات ثورة تتحطم فيها مجموعة القوى وتتطور من جديد. إن صرح التعبير. فى نمط جديد. وثالثاً، فقوى الإنتاج - أى أساليب إنتاج السلع وتوزيع منتجات الصناعة - أصلية دائماً بالمقارنة مع النتائج الأيديولوجية الثانوية المترتبة عليها. فالقوى المادية أو الاقتصادية «حقيقية» أو جوهرية، فى حين أن العلاقات الأيديولوجية ظاهرية أو عارضة. ورابعاً، فالتطور الديالكتى عملية «باطنية» من الكشف عن الذات أو من التحقيق الحيوى الصبغة. إن القوى الإنتاجية الكامنة فى أى مجتمع تنشأ تماماً قبل أن

يحدث التحول الديالكتي للقوى أو تبلورها من جديد. ولما كان الصرح العلوى الأيديولوجى يعكس - فحسب - النمو الباطنى للمادة الميتافيزيقية الكامنة تحته، فإن المشكلات التى تظهر فوق مستوى الشعور سوف يكون فى الإمكان حلها عن طريق مزيد من الكشف عن الطبقة المنتمية وراها وتحقيقها باطراد.

فى هذا الصرح النظرى المهيّب، الذى هو إيعازى وباعث على الدهشة فى آن واحد، فإن البند الثالث. أى أولوية «قوى الإنتاج»، هو الذى ينتمى بصفة أخص إلى ماركس، وهو أيضاً ذو أهمية جوهرية لأى استخدام تجريبي للنظرية؛ ذلك أن هذا الموضوع هو الذى يدمج مذهب «المادية» بالمعنى الذى يقصده ماركس من تلك الكلمة، ويؤكد أيضاً الادعاء بأن النظرية تهين أسلوباً «علمياً» بنوع خاص فى معالجة المشكلات الاجتماعية. فإذا أريد استخدام النظرية لتفسير أية سلسلة تاريخية من الأحداث، فمن الضرورى على ما هو واضح، أن يكون فى الإمكان التفرقة بوضوح بين «قوى الإنتاج» و«علاقات الإنتاج»، أى التفرقة بين الأساس والصرح العلوى. ولكن ماركس لم يوضح قط هذه التفرقة، ويبدو أنه من المستحيل من ناحية المبدأ إجراء هذه التفرقة؛ ذلك أن قوى الإنتاج فى مجتمع يجب أن تتضمن على الأقل المواد الخام المتاحة والطرق التجارية، ومع ذلك فهى لا تستطيع أن تستبعد التكنولوجيا؛ لأن التكنولوجيا تحدد ما إذا كانت المواد الخام «متاحة» بأى معنى فعال. فمجرد وجود الفحم أو الحديد لا يؤثر فى ثقافة تنقصر إلى تكنيك الصهر، ولكن التكنولوجيا تعتمد على الأقل بصورة جزئية على المهارة والمعرفة أو على العلم، ويجب أن ينتمى العلم إلى الشعور أو إلى الصرح العلوى. أو للتعبير عن الصعوبة بالطريقة العكسية، نقول إن الصرح العلوى يتضمن بشكل واضح الأنظمة القانونية التى تحكم ملكية العدد، أو تراكم رأس المال، ومع ذلك فهذه قد تحدد كيف تستخدم المواد الخام، أو ما إذا كانت تستخدم على الإطلاق. وهكذا عندما استخدم ماركس نظريته لتفسير قيام الرأسمالية فى إنجلترا ذكر نزاع ممتلكات الأديرة باعتبارها مصدراً من مصادر رأس المال، وذكر تحرير الأفنان كعامل فى خلق طبقة من العمال الأجراء، ولكن هذه كانت تغييرات سياسية أو قانونية بشكل واضح، أو كانت تعتمد - كما فى

حالة الأديرة - على تغيير للمعتقد الدينى.. ففى تشابك الأنظمة الاجتماعية لا يكون ثمة معنى للإصرار على أن تغييراً ما بمفرده هو دائماً «السبب» فى جميع التغييرات الأخرى. الحقيقة أن تفرقة ماركس بين الصرح العلوى والأساس لم تكن تجريبية. كان النموذج الذى وضعه هو التفرقة الميتافيزيقية التى أجراها هيجل بين المظهر والحقيقة، كما هو واضح من النتيجة الغريبة التى استخلصها عن أن كل مشكلة اجتماعية يجب أن يكون فى الإمكان حلها، لقد أصبح خفاء نظرية ماركس أشد وضوحاً عندما أحكم عرضها شريكه فرديريك إنجلز.

### إنجلز يتحدث عن الديالكتيك

أكمل ماركس نظرية المادية الديالكتية فى حوالى عام ١٨٥٠. ومنذ ذلك الوقت فصاعداً كان المظنون أنه لم يوردها فى أى موضع فى كل ما كتب، وحتى فى رأس المال ومعالجة الاشتراكية فى ذلك المؤلف حولت النقاش نحو نظريات اقتصادية هى فى حقيقتها أقل أهمية، مثل نظرية فائض القيمة. ولم يبدأ التفسير الاقتصادى للتاريخ يكتسب الأهمية التى استحقها ويمد تأثيره بحيث يتجاوز دائرة الماركسيين المؤمنين، إلا فى أواخر القرن التاسع عشر. وفى هذه الأثناء كان الجمهور قد أعد للاهتمام به بفضل انتشار التطور البيولوجى، وإن كانت العلاقة المنطقية بين الاثنين يسيرة، إن كان ثمة وجود لها على الإطلاق. كان علماء السلالات البشرية، مثل لويس مورجان، ويدون الاعتماد على ماركس على ما يظهر، يشددون على أهمية التكنولوجيا فى الثقافات البدائية. وأدى نمو الدراسة التاريخية فى صفوف الاشتراكيين - وخاصة فى ألمانيا - إلى تطبيق التفسير الاقتصادى للتاريخ وإعادة تفحصه. وبحلول هذا الوقت كانت صحة ماركس قد تدهورت (مات فى عام ١٨٨٣) ووقع على عاتق صديقه فرديريك إنجلز عبء التوسع فى عرض نظريته<sup>(١٢)</sup>. ولمسوء الحظ لم يكن إنجلز متمكناً جداً من الناحية الفلسفية. ولم يكن مبتكراً بأى معنى من المعانى. برغم أنه كان رجلاً تميز بسلامة إدراك قوية وصدق شفاف. لقد أحكم ربط النصوص المتناثرة فى كتابات ماركس، ولكنه ترك ما تحتها من غوامض على ما كانت عليه بالضبط تقريباً.

واضح أن كلا من ماركس وإنجلز اعتمدا على هيجل فى فهمهما لطبيعة الديالكتيك العامة وفى نوع الضرورة التى يكشف عنها فى التاريخ. لقد اعترضنا على استعمالات معينة له من جانب هيجل. قال عنها إنجلز إنها تحكمية دائماً تقريباً. ورفضاً بالطبع التفسير المثالى للتاريخ على أنه تطور ذاتى للفكر. إنه على العكس، تطور ذاتى للطبيعة نفسها ينعكس فى الفكر. ولكن هذا لم يتضمن أى اختلاف خطير جداً عن هيجل، نظراً لأنه هو نفسه كان يعتقد أن الديالكتيك يكشف عن تطور مفهوم ضمناً فى الواقع. وعلى ذلك كان منطق هيجل الميتافيزيقى مقدمة منطقية كبرى تفترضها الحجة الماركسية كلها، مع فارق واحد فقط، وهو أن ماركس وإنجلز أحلا ميتافيزيقاً مادية مكان ميتافيزيقاً مثالية. كانت قيمة الديالكتيك عند إنجلز، شأنها عند هيجل. تكمن فى حقيقة أنه سمح بالكشف عن تطور ضرورى فى التاريخ:

فمن وجهة النظر هذه (وجهة نظر فلسفة هيجل) لم يعد تاريخ الجنس البشرى يبدو كأنه دوامة مضطربة من أفعال عنف لا معنى لها، وكلها يمكن إدانتها كذلك أمام منصة قضاء العقل الفلسفى الذى نضج الآن... ولكن كعملية تطور البشرية ذاتها<sup>(١٣)</sup>.

وفى كتابه «فيورباخ» عزا إنجلز المعقولة إلى الطبيعة؛ وذلك بالمعنى الهيجلى تماماً. فالحقيقى أو العقلى لا يمكن جعله مساوياً للوجود؛ لأن الكثير مما هو موجود لا عقلى؛ وعلى ذلك فهو غير حقيقى. ومثال ذلك أنه فى عام ١٧٨٩ كانت الملكية الفرنسية موجودة ولكنها لم تكن حقيقية. وبعبارة أخرى فكلمة «حقيقى» عند إنجلز - كما هى عند هيجل - لا تعنى الوجود. ولكنها تعنى المهم. أو ما له قيمة. إن عملية التاريخ فى أساسها انتقائية وتحقق نفسها بنفسها بدلاً من أن تكون سببية، والواقع أن المهم يعتبر كأنه يخرج إلى عالم الوجود لأنه مهم فحسب؛ وذلك وفقاً لطريقة الكمال (الانتلجيا) entelechy الأرسطية.. كانت الفكرة كلها فى أساسها مستمدة من مذهب الحيوية أو من الغائية، بمثل ما كانت عند هيجل. وبرغم ما يقال له مادية ماركس وإنجلز، فإن وجوب التاريخ بالنسبة إليهما بمثل ما هو بالنسبة إلى هيجل، كان وجوباً معنوياً، أى «التطور التصاعدى» للحضارة

على حد تعبير إنجلز عن طريق توسع قواها الباطنية، وكان الوجود الذى افترضه يعكس إيمانها بنجاح الثورة البروليتارية الحتمى، كما كان يعكس إيمان هيغل برسالة ألمانيا .

طبقاً للوصف الذى يقدمه إنجلز للدialektik فى كتابه فيوريخا يكمن الفارق المهم بين ماركس وهيغل فى حقيقة أن ماركس اتخذ نسخة مادية من الدialektik، فالأفكار ليست قوى كما تراءى لهيغل، ولكنها، «صور لأشياء حقيقية»، أى أنها «الانعكاس الواعى للتطور والدialektik الذى يمر به العالم الحقيقى». واكتسب وصف إنجلز للأفكار بأنها «صور» أهمية بعد وفاته عندما رده لينين من جديد فى كتابه Materialism and Empirio - Criticism . واضح تماماً أن كلمة «صورة» المستخدمة كاصطلاح جماعى يدل على كل نوع من الفكرة يتراوح من نظرية علمية إلى هذيان، لم تكن إلا استعارة عديمة المعنى. والظاهر أنه أريد بها أن يكون لها مفهوم مان. فهى توحى أولاً بأن الأيديولوجية غير ذات أهمية نسبياً بالمقارنة مع القوى الاقتصادية وأن أى شكل من المثالية الفلسفية هو «تعمية» غرضها الحقيقى مساندة الرجعية. وهى توحى ثانياً بأن للأفكار نظائر حقيقية فى العالم، وفى ضوء هذا المعنى كانت كلمة «صورة» طريقة مجازية لإنكار المذهب الذاتى. وبينما المذهب الذاتى لم يكن قط موقفاً فلسفياً جاداً، إلا أنه كان مما يناسب إنجلز أن ينظر إلى كانت وهيوم فى ذلك الضوء. وعلى ذلك كانت معالجته للفلسفة الحديثة موجزة للغاية. فقد كان حسبه أن افترض أن كل فلسفة يجب أن تكون إما مثالية وإما مادية، وبذا، وفيما لا يكاد يزيد على جملة واحدة. استبعد كل التقليد المعادى للميتافيزيقيا، ابتداء من هيوم حتى كانت. والظاهر أن إنجلز اعتقد حقاً أن حجتهما يمكن تقييدهما فقط ببيان أن هناك عملية من قبل التأكيد التجريبي (الحقيقة، بالطبع، هى أن السؤال الدقيق عن الدialektik لم يكن ميتافيزيقيا على الإطلاق). كان السؤال هو ما إذا كان هيوم وكانت على حق فى التفردات المنهجية التى أجريها بين البيانات العلية والتقييمات.

لقد أوضح إنجلز فى فيوريخا أن ما حبيه بوجه خاص، هو وماركس، فى الدialektik، كان قدرته كمنزيب للجماعية، وقال إن هذا هو الذى جعل الهيكلية فلسفة ثورية.



إن الحقيقة ومهمة الفلسفة إدراكها، لم تعد تصبح في أيدي هيجل مجموعة من بيانات دجمائية نهائية يقتصر الأمر على استظهارها بمجرد اكتشافها. كانت الحقيقة كامنة الآن في عملية المعرفة ذاتها، أي في التطور التاريخي الطويل للعلم الذي يرتفع من مستويات دنيا من المعرفة إلى مستويات أرقى على الدوام دون أن يصل أبداً عن طريق اكتشاف ما يقال له الحقيقة المطلقة، إلى نقطة لا يستطيع عندها مواصلة السير قدماً ولا يكون أمامه سوى أن يشبك يديه ويمعجب بالحقيقة المطلقة التي كان قد بلغها<sup>(١٤)</sup>.

ليس في العلم حقائق بديهية، ولا في المجتمع حقوق طبيعية لا يمكن التصرف فيها. إن أكثر ما يمكن قوله هو أن نظرية علمية أو طريقة اجتماعية ما «تناسب» زمانها وظروفها، وإن جميع النظريات والأساليب السائدة مناسبة كما يتبين فقط من حقيقة أن لها الغلبة بالفعل. ولكن من المؤكد أنها تزول بمرور الزمن وتغير الظروف وتحل محلها نظريات وأساليب «أرقى». لقد افترض وحسب، وبطريقة خالية من النقد تماماً، أن الحضارة ككل سوف تتقدم دائماً، أو بطريقة أخص أن الاشتراكية سوف تكون تحسیناً بالنسبة إلى الرأسمالية.

ولقد تلاعب كل من ماركس وإنجلز من وقت لآخر بفكرة أن الديالكتيك نظرية عمل فحسب لا تتضمن استنتاجاً جوهرياً أيّاً كان. ربما كان هذا علامة احترام لكانت كان من الصعب تجنبه في ألمانيا في الربع الثالث من القرن التاسع عشر. وكان أيضاً «انحرافاً» مال إليه الماركسيون التنقيحيون، وأحس لينين في عام ١٩٠٩ ضرورة تفنيده عندما وقع في صفوف الماركسين الروس؛ إذ لو كان الديالكتيك نظرية عمل فحسب لتبخرت إلى حد كبير دعوته المعنوية. وهكذا قال إنجلز في الرد على دورنج إن الديالكتيك لا يثبت شيئاً ولكنه فقط طريق للتقدم نحو مجالات جديدة من البحث، وأنه يقضى على الحاجة إلى ميتافيزيقا أو فلسفة للتاريخ. بل وكان ماركس أشد وضوحاً. ففي خطاب كتبه في عام ١٨٧٧ إلى مراسل روسي قال إن العرض الذي قدمه في رأس المال للتجميع البدائي لا يدعى أنه أكثر من اقتفاء الطريق الذي خرجت به الرأسمالية من اقتصاد إقطاعي في أوروبا الغربية، واحتج على ناقد حاول تطبيق هذا العرض على

روسيا فحول وصفاً تاريخياً مختصراً إلى «نظرية تاريخية فلسفية للزحف العام الذى يفرضه القدر على كل شعب».

بدراسة كل من أشكال التطور هذه، كل على حدة ثم مقارنتها، يمكن أن نجد بسهولة سر هذه الظاهرة (نتائج تاريخية مختلفة من ظروف متشابهة فى الظاهر)، ولكن لن نصل أبداً إلى هناك بجواز سفر شامل يتمثل فى نظرية فلسفية تاريخية عامة تنحصر فضيلتها العليا فى كونها فوق التاريخية»<sup>(١٥)</sup>.

لو أخذنا هذه العبارة بمعناها الحرفى لكان معنى الديالكتيك هو نفس معنى «المنهج المقارن» الذى شاع فى الأنثروبولوجيا خلال الربع الأخير من القرن التاسع عشر. وبنفس هذه الروح انتقد إنجلز فى خطابه الاشتراكيين الألمان الشبان الذين، على حد قوله، استخدموا المادية التاريخية عذراً يبرر عدم دراسة التاريخ. إلا أنه من المؤكد أن ماركس لم يعتبر تاريخ الرأسمالية تاريخاً تجريبياً فحسب؛ إذ لو فعل هذا لكان من الصعب أن يتحدث فى مقدمة رأس المال عن «اتجاهات تشق طريقها بضرورة حديدية صوب هدف محتوم» أو عن «مراحل التطور الطبيعية» أو أن بلداً أكثر تصنيعاً من غيره «يقدم فقط لتلك البلاد الأخرى صورة لمستقبلها هى». الديالكتيك إما منهج يجعل التنبؤ التاريخى فى حيز الإمكان وإما أن المؤرخ الماركسى لا يجد تحت تصرفه سوى المناهج نفسها التى يستخدمها المؤرخون الآخرون. من المؤكد أن الديالكتيك ليس إلا نظرية عمل، ولا تبرر التأكيد بأن الثورة البروليتارية «حتمية».

### إنجلز يتحدث عن الجبرية الاقتصادية

بخلاف المبادئ الفلسفية التى تدخل فى الديالكتيك، فإن صياغة إنجلز المحكمة للمادية الديالكتية تناولت بوجه خاص استخدام التفسير الاقتصادى فى التاريخ. ففى الخطابات التى سلفت الإشارة إليها، والتى كتبت فيما بين عامى ١٨٩٠، ١٨٩٤، ناقش المدى الذى يكون مثل هذا التفسير ممكناً أو نافعاً، وكان الغرض الرئيسى الذى توخاه هو أن يصحح ما ظنه دعاوى مبالغ فيها نسبها

الشباب من أعضاء الحزب إلى الديالكتيك. فاعترف أنه لما طلع هو وماركس بفكرة جديدة بالغا في مدى إمكان إيجاد أسباب اقتصادية لتفسير الأنظمة السياسية والقانونية. وأكد أن البحث عن أسباب اقتصادية لكل التاريخ حذقة وادعاء بالعلم. وضرب مثلاً لذلك أنه ربما لا يمكن إيجاد أصل اقتصادي لتحول الحروف الساكنة الألمانية. كان المثال غريباً نوعاً. وأنا لنعجب ما إذا كان قد أدرك أنه ينتزع تماماً تاريخ اللغة بكل ما ينطوي عليه من دلالات على الفوارق في الثقافة القومية، من ميدان التفسير الاقتصادي. لقد أوحى أن القوى الاقتصادية يمكن أن تنصرف بطريقة سلبية بدلاً من إيجابية في حالة الدين والميثولوجيا. وسلم أنه في داخل إطار عام من القوى الاقتصادية، قد يكون للعلاقات السياسية، أو حتى العلاقات بين الأسر الحاكمة، تأثير تاريخي كبير، كما في نشوء بروسيا من براندنبيرج بدلاً من نشوئها من دولة ألمانية صغيرة أخرى. واعترف بأن التشريع «يستطيع أن يفلق بعض مسالك التطور الاقتصادي ويفتح مسالك أخرى» برغم أنه لا يستطيع أن يغير المجرى العام لهذا التطور. وقال إن ماركس لم يمتد قط أن القوى الاقتصادية هي أسباب التغير التاريخي الوحيدة، وإنما اعتقد أنها «نهائية» أو «أساسية» فالعامل الاقتصادي هو «الأقوى والأصلي والأشد حسماً». وأخيراً، جادل إنجلز في أن ميزة الديالكتيك الخاصة أنه يأخذ في الحسبان تفاعل جميع العوامل المختلفة الموجودة معاً في موقف تاريخي.

طبقاً للتصور المادي للتاريخ يكون العامل الحاسم في النهاية هو إنتاج وتجدد إنتاج الحياة. ولم أؤكد أنا ولا ماركس قط، ما هو أكثر من هذا. ولكن عندما يشوه امرؤ هذا بحيث يفهم أن العامل الاقتصادي هو العنصر الوحيد، فإنه يحول القوى إلى عبارة عديمة المعنى، مجردة وسخيفة. الظرف الاقتصادي هو الأساس، ولكن مختلف عناصر الصرح العلوي - الأشكال السياسية التي تتخذها الممارزات الطبقيّة ونتائجها أي الدساتير - والأشكال القانونية، وكذلك جميع انعكاسات هذه الممارزات الفعلية في أذهان المشتركين فيها، أي الأفكار السياسية والقانونية والفلسفية والدينية... هذه جميعاً تؤثر في تطور النضالات التاريخية، وفي حالات كثيرة تحدد شكلها<sup>(١٦)</sup>.

بجميع هذه التنازلات يصعب أن نرى ما الذى يهم أكثر مؤرخ برجوازية أن ينكره، أو ما الذى يستدعى الاستعانة بالديالكتيك لتفسيره. إن جوهر ما يقوله إنجلز لا يزيد إلا قليلاً على أن ماركس أكد عاملاً فى الدراسات الاجتماعية كان موضع الإغفال أو التقليل من قيمته - أى أنه فى أى مجتمع ترتبط الطرق السائدة فى إنتاج السلع أو تبادلها ارتباطاً وثيقاً بالنظم والأساليب الاقتصادية، والسياسية والأخلاقية. وإنها لقلة من المؤرخين، إن كان ثمة وجود لهم، من يشكون فى هذا الآن، أو ينكرون أهميته، أو يرفضون الاعتراف بأصالة ماركس. لقد أطلق عليه، ربما ببعض المبالغة، ولكن ببعض مبرر بالتأكيد، عبارة «الأب الحقيقى للتاريخ الاقتصادى»<sup>(١٧)</sup>.

وواضح فى الوقت نفسه أن إنجلز قصد أن ينسب ما هو أكثر من هذا بكثير، إلى ماركس ونظرية الجبرية الاقتصادية. فهو يصر على أن العامل الاقتصادى «أكثر العوامل الأصلية»، حتى حين يسلم بأن التشريع يستطيع أحياناً أن يتحكم فيه، وهو يحتفظ بالترقية بين الأساس والصرح العلوى، حتى حين يؤكد أن الصرح العلوى سبب يؤثر فى الأساس. ولكن فلسفة ماركس كانت تعتمد على دعوى أن فى الإمكان دائماً التفرقة بين الاثنين بشكل واضح، وأن هناك أيضاً معنى واضحاً فيه يكون الأساس سبباً فى الصرح العلوى، ولكن ليس العكس. وبدون هذه الدعاوى لا يكون ثمة معنى لإطلاق اسم المادية على فلسفة ماركس، أو للافتراض بأن الرأسمالية لن تغيرها سوى ثورة. وحسب ما بينه إنجلز فليس من سبب لا ينبغى من أجله أن تؤدى فكرة أخلاقية - كنفور منبعث من الضمير ضد يوم عمل من خمس عشرة ساعة للنساء والأطفال مثلاً - إلى فرض قيود قانونية على ساعات العمل، أو لا ينبغى من أجله أن يكون القانون فعالاً. الواقع أن إنجلز قوض أى معنى أضفاه على «الحمية» التاريخية.

وخطابات إنجلز وسعت أيضاً إلى حد ما الوصف الموجز الذى قدمه ماركس للأيديولوجية واعتمادها على النظام الاقتصادى. بل وبأوضح مما فعل ماركس، عالج العلم بطريقة مختلفة تماماً عن القانون، والأخلاق، والفلسفة، والدين، والفن، برغم أن هذه جميعاً يجب منطقياً اعتبارها جزءاً من الصرح العلوى. من

حيث الجوهر يعالج كلا الرجلين العلم باعتباره حقيقةً فحسب، وبسبب كونه حقيقةً فهو يهين أساساً ثابتاً تقوم عليه التكنولوجيا. والمعانى الوحيدة التى بها ينظر إنجلز إلى العلم على أنه يتأثر بالاقتصاد، هى أولاً: أن المشكلات التى يتفحصها العلماء ربما خلقتها الصناعة، وثانياً: أن الكشف العلمية قد تكون مهمة من الناحية الاجتماعية لأنها تؤثر فى التكنولوجيا. ويظهر أنه لم يخطر قط ببال ماركس أو إنجلز أن أحداً سوف يحاول إيجاد تفسير اقتصادى لمفهوم الحقيقة العلمية نفسها على نحو ما يجب أن تفعله نسبية ماركسية منسقة تعالج العلم بنفس الطريقة التى تعالج بها الأخلاق والفن والدين. لو حدث هذا لوجب أن يتوقف مستوى الحقيقة التى تلقى القبول فى مجتمع ما، على بنيانه الطبقي، ووجب أن يختلف العلم البروليتارى عن العلم البرجوازي. حقيقة، من وقت لآخر، ولأغراض الجدل، اقترب بعض الماركسيين من نتيجة كهذه، ولكن هذا لا يزيد بالجهد عن كونه مجهوداً يائساً من أجل اتباع التفرقة غير العملية بين الأساس والصرح العلوى. غير أن فكرة الأيديولوجية يجوز فى بعض الحالات أن تؤثر فيما يبدو فى مجتمع على أنه معيار للحقيقة، هذه الفكرة أنتجت تلك المجموعة الكبيرة نوعاً من النظرية المعروفة باسم سوسيولوجيا المعرفة<sup>(١٨)</sup>.

وبطريقة مختلفة جداً تناول إنجلز الأجزاء الأخرى من الصرح العلوى الأيديولوجى. إن الصديق الذى يدعيه الناس للقانون، والأخلاق، والسياسة، والفن، والدين، والفلسفة، هو «شعور باطل» أو انعكاس خداع للمصالح التى يعينها نظام الإنتاج لمختلف الطبقات التى تمارسه. هنا لا يكون المفكر على بينة بشكل واضح من الدوافع التى تحركه، ولكنه يتخيل أن أفكاره حقيقية بذاتها ولذاتها فحسب... وإلى هذه الفئة نسب إنجلز بوجه خاص تجريدات من قبيل العدل والحرية، والحقائق الجمالية والأخلاقية والدينية المفترضة، عندما لا ندرك أن هذه تنتمى إليها فى ظل محتوى اجتماعى معين. وهذه هى ما سميت فى عهد أحدث «تبريرات عقلية» - وسائل دفاع خداعة مبنية على التفكير المشوب بالتمنى أو على التمجيد السافر للمصالح الطبقيّة. وفى الوقت نفسه لم ينظر إنجلز بالتأكيد إلى جميع الأيديولوجيات على أنها تتساوى فى بطلانها.

فأيديولوجية البروليتاريا أرقى من أيديولوجية البرجوازية، ربما لسببين؛ فأولاً، توضح فلسفة ماركس للبروليتارى أن أفكاره عن الأخلاقية والفن والفلسفة تتوقف فعلاً على طبقته ومركزها فى الصراع الطبقي، ومن ثم يستطيع أن يوائم بين سلوكه وقضية الثورة. وثانياً، فالبروليتاريا طبقة «صاعدة» يسير بها التاريخ الحاضر إلى مركز سيطرة، وعلى ذلك فأيديولوجيتها هى «موجة المستقبل». وفى كلتا الحالتين استندت حجج إنجلز إلى إيمانه بالتقدم وبدقة التنبؤ بأن اتجاه التقدم هو الآن نحو ثورة بروليتارية ومجتمع بروليتارى جديد.

### المادية الديالكتية والسياسة

تكمل مفاهيم الأيديولوجية، والجبرية الاقتصادية، والصراع الطبقي، الأجزاء النظرية من فلسفة ماركس الاجتماعية. كان يراد بها أن توفر الباعث على ثورة طبقة عاملة، وأن تكون مرشداً لاستراتيجية الأحزاب الثورية، لأن الغرض من فلسفة ما، كما قال ماركس، ليس تفسير العالم ولكنه تغييره. إنها تنقل الانطباع بدرجة عالية عن أصالة فكرية ومشاهدة نافذة، ولكنها تنقله، بما لا يقل عن معان غير محددة بطريقة مزعجة. وأساس معانيها غير المحددة فى كل حالة يكمن فيما سبق أن ذكرناه عن الغموض الكامن وراء مذهب ماركس، أى استحالة التفرقة بشكل واضح بين الأساس الاقتصادي والصرح العلوى. وبسبب هذه اللامحدودية فالادعاءات بأن اشتراكية ماركس «علمية» بمعنى خاص، وأن لنظرياته قيمة فريدة فى التنبؤ، ادعاءات مبالغ فيها تماماً. لقد طلع بتنبؤات عدة بعيدة النظر عن مستقبل الرأسمالية، ولكن غالباً ما كان مخطئاً أيضاً، وهو ما يمكن أن يصدق على رجل يملك رصيذاً كبيراً من المعرفة والفراهة الثاقبة. ولكن ليس هذا كالعلم. إن الأهمية الكبيرة للمفاهيم المذكورة تستأهل عند هذه النقطة تعليقاً عليها.

إن كلمة «أيديولوجية» هى من دون المعجم الجبار الذى وضعه ماركس، المصطلح الوحيد الذى انتشر استعماله، وبرغم أن ماركس لم يخترع الكلمة فإنه أضفى عليها بوجه عام المعنى الذى لها الآن فى الاستعمال العادى. لم يعد للكلمة

منذ وقت طويل أى معنى من مفاهيم الماركسية، ولا يكاد معناها يسمح بتعريف دقيق وإن كان يشير إلى حقيقة هى الآن موضع الإدراك بوجه عام. هذه هى الحقيقة القائلة بأن أية مجموعة اجتماعية تعمل سويًا باعتبارها وحدة، لابد وأن تكون لها مجموعة مشتركة من العقائد والقيم والمعتقدات «تعكس» فهمها لنفسها وليبنيها وللمجموعات الاجتماعية الأخرى التى للأولى معاملات معها. ومثل هذه المجموعة من المعتقدات المشتركة شرط فى الواقع لوجودها كمجموعة. وتتراوح هذه العقائد من المعرفة إلى الأسطورة، ولا تفصل بينها خطوط دقيقة جداً؛ لأنها قبل أن تتعرض للشك فيها، تبدو كلها فى نظر الذين يتقاسمونها على أنها علامة على الطرق «المعتادة» التى يفكر بها البشر أو يعتقدون. أما أن كل مجتمع يملك فعلاً ويجب أن يملك مثل هذه المجموعة من الأفكار التى يشترك فيها أعضاؤه، فهذا الآن من المسائل العادية التى تشتمل عليها الأنثروبولوجيا الثقافية. فى استعمال ماركس، وإلى حد ما فى الاستعمال العادى يحتمل أن يكون لكلمة «أيدولوجية» معنى ضمنى أو تنازل ضعيف - وواضح أحياناً؛ فهى تتخذ الحذقة الراقية للذى يستخدمها بالقياس إلى الموقف البسيط العادى من جانب الذين يكتفون بأن يأخذوا فكرة ما دون سؤال. وأحياناً تكون للكلمة مفاهيم مثل «التعليل» أو «التفكير المشوب بالتمنى» أو «التحيز». إن الزعم الذى يميز نظرية ماركس هو أن المعتقدات الأيدولوجية خاصية مميزة للطبقات الاجتماعية، وتعكس مركز الطبقة فى الصراع الطبقي للمجتمع، وهو المركز الذى يمكن بدوره أن يفسره نظام الإنتاج الاقتصادى هذا بالتأكيد زعم محدود أكثر مما يجب؛ إذ يمكن أن تكون لأية مجموعة معتقداتها واتجاهاتها الخاصة بها، وإذا كان للكلمة المعنى العادى وهو التبرير العقلى فإن فى إمكان علم النفس عند فرويد أن يهين أمثلة أكثر من تلك التى يقدمها علم الاقتصاد. ففى استعمال ماركس كانت الكلمة تصف بوجه خاص نظريات القانون الطبيعى فى النظرية السياسية الليبرالية أو فى علم الاقتصاد الكلاسيكى، وهو ما كان يعتبره مثلاً لأهل الطبقة الوسطى.

واستخدام كلمة «أيدولوجية» فى السياسة يكاد دائماً يكون مثيراً للجدل. إن «كشف القناع» عن خصم أسلوب ماركسى أساسى، ومعناه بيان أن حججه تتظاهر

بأنها معقولة ولكنها فى الحقيقة وسائل دفاع مكشوفة عن الامتياز الطبقي، ولا تبدو صحيحة إلا بسبب أهوائه الطبقية. وغالباً ما يكون فعالاً جداً لأغراض الجدل ولكنه سلبى ويمكن أيضاً أن يهزم نفسه بنفسه؛ إذ نظراً لأن لكل امرئ نوعاً ما من الأيديولوجية فإن «كشف القناع» لعبة يمكن أن نلعبها على كل شخص ويمكن أن يلعبها أى شخص. وعندما يكشف القناع؛ عن كل شيء بما فى ذلك الماركسية نفسها، فلا يزال أمامنا استخلاص النتيجة الإيجابية والدفاع عنها، إن أى تحليل جاد فى السياسة، أو أى موضوع آخر، يجب ببساطة أن يقوم على الافتراض بأن فى الإمكان تمييز الدليل الطيب عن السيئ. وهذه المقدرة لا تميز طبقة بأكثر مما تميز أيّاً من غيرها.

ونظرية ماركس فى الجبرية الاقتصادية كانت أيضاً فكرة تنم عن أصالة كبيرة، وإيعازية إلى درجة عالية، ولكن يمكن تعرضها للمبالغة الخيالية التى ظن إنجلز نفسه أن من الضروري التوصل منها والتى هبطت أحياناً بالفكرة إلى مركز شائن لا تستحقه. وكما قال ج. د. كول ذات مرة، وهو بالتأكيد ناقد للماركسية ليس غير عطوف عليها: «هناك ماركسيون لا يمكنهم أن يروا غانية تستعمل أحمر الشفاه دون أن يقدموا ببساطة تفسيراً لسلوكها مستمداً من عملية الإنتاج والصراع الطبقي». وكان ماركس نفسه هو الذى سبب إلى حد كبير صعوبة رؤية أهمية الفكرة، بإصراره على أولوية التفسير الاقتصادى بالقياس إلى جميع التفسيرات الأخرى، ووصفه العوامل الاقتصادية بأنها مادية، ومن ثم أكثر علمية أو أكثر تعرضاً للمشاهدة من غيرها. وكان هذا فى الحقيقة جزءاً من ميتافيزيقية ماركس، أى ميله إلى المادية. ولكن عندما يتحدث عالم اجتماعى عن السلوك البشرى - وما يفعله الناس فى العلاقات الاقتصادية سلوك - لا يكون رسم خط يفصل بين العقل والمادة، ممكناً ولا مفيداً. وثمة عقبة أخرى أقامها أمام تقييم الجبرية الاقتصادية، تلك هى ميله إلى تحويلها إلى فلسفة للتاريخ. وكانت هذه فكرة كثيراً ما ترددت فى القرن التاسع عشر، لا أساس لها تماماً، وغالباً ما كانت سوء فهم فحسب للتطور العضوى - ومؤدى هذه الفكرة أن كل مجتمع يمر بمراحل، فى تعاقب منتظم ويسير فى خط مستقيم. إلا أنه حين



تبدى جميع الاعتراضات فإن التفسير الاقتصادى فى التاريخ السياسى والاجتماعى مفيد إلى درجة هائلة، وما من مؤرخ لا يكثر به الآن. فالتكنولوجيا، والنقل، وطرق التجارة، والمواد الخام المتاحة، وتوزيع الثروة فى مجتمع، كانت دائماً ولا تزال مهمة بالنسبة إلى التاريخ والسياسة. وهى ترتبط بأنظمة المجتمع السياسية وقانونه وطبقاته الاجتماعية وتصرفاته وفنه. وكل هذه معاً يتكون منها مركب ترتبط أجزاؤه ارتباطاً دقيقاً، وما من عامل مفرد «يفسرها» كلها، ولكن لا يمكن أيضاً إغفال الاقتصاد. كانت الجبرية الاقتصادية عاملاً واحداً - ليس الوحيد بالتأكيد - فى جعل دراسة السياسة أكثر واقعية مما كان فى ظل فصل السياسة عن الاقتصاد كما فعل مذهب المنفعة، أو فى معالجة الموضوع بطريقة تعتمد على القانون اعتماداً كلياً تقريباً. وكانت خطوة نحو اتجاه ظهر فيما بعد، يستهدف ربطها بالتاريخ الاجتماعى والثقافى أو بالأنثروبولوجيا وعلم النفس الاجتماعى. إن مساوئ التفسير الاقتصادى فى التاريخ - كما استخدمه الاشتراكيون بعد ماركس - جاءت، على حد قول إنجلز، من أولئك الذين استخدموه عذراً يبررون به عدم دراسة التاريخ.

وأكدت مفاهيم الأيديولوجية والجبرية الاقتصادية مفهوم النضال الطبقي بحيث إن الثلاثة معاً اعتبرها ماركس مرشداً أيديولوجياً للبروليتاريا، فى إنجاز الثورة الاجتماعية. كانت نظرية ماركس فى الطبقات الاجتماعية بديهية إلى حد كبير فى الحقيقة، أريد بها أن تناسب نظريته فى الثورة الاجتماعية. من المحقق أنه لم يتم قط بدراسة تجريبية للبنيان الطبقي بأى مجتمع، ولقد صاغ فى الواقع نظريته وبطريقة غير منسقة نوعاً. من تجربته كثورى فى فرنسا، يدعما إدراكه الصادق للأهمية الاجتماعية التى تتطوى عليه الثورة الصناعية التى كانت فى الوقت الذى كتب فيه ماركس، ظاهرة من ظواهر المجتمع الإنجليزى بصفة خاصة. وهكذا افترض وجود طبقة وسطى متسلطة، تمثل فى جوهرها حكومة الأغنياء، وحضرية بصفة رئيسية، وتتميز بشكل حاد عن طبقة نبلاء كانت من المخلفات الإقطاعية، وعن مجموعة كبيرة من الفلاحين المزارعين. ولم يكن شئ من هذا ينطبق بدقة على الإطلاق على إنجلترا حيث الزراعة الرأسمالية حلت

محل المالك المزارع. وفي إنجلترا أيضاً كانت الطبقة الوسطى قد تزوجت على نطاق واسع، مع طبقة النبلاء. وعلى ذلك لم تكن نظرية ماركس من نواح كثيرة، مرشداً طيباً على الإطلاق، للاستراتيجية السياسية. ولم يكن لها تأثير له شأنه في الطبقة العاملة الإنجليزية التي كان ينبغي - طبقاً لنظرية ماركس - أن تكون أسرع من يتقبلها. كان نجاح الاشتراكية الحزبية الماركسية أفضل في ألمانيا منه في فرنسا، لكن ماركس كان ينظر دائماً إلى ألمانيا كبلد متأخر بالقياس إلى فرنسا أو إنجلترا.

وأثار وصف ماركس سلوك الطبقات الاجتماعية بعض صفات نظرية غريبة. إن الطبقة الاجتماعية في نظره كيان جماعي، بمثل ما كانت الأمم في نظر هيجل، ويمكن معاملة أعضائها على ما قال في مقدمة «رأس المال» على أنها «تشخيصات لمقولات اقتصادية، وممثلين لعلاقات طبقية خاصة ومصالح طبقية». وعلى ذلك تنصرف الطبقة الاجتماعية، كقاعدة، تصرفاً قوامه المنافسة تحقياً لمصلحتها هي، وهو ما يشبه كثيراً الإنسان الاقتصادي الذي تحدث عنه الاقتصاد الكلاسيكي. ولكن الديالكتيك يتطلب أن تكون أيديولوجيتها في نقطة ما أيضاً، مناقضة لنفسها، وأن يكون سلوكها انتحارياً. وبرغم ما يفترض من أن معتقدات الفرد وسلوكه هي بصفة رئيسية ما يفرضه عليه مركز طبقته، فإن الطبقة يجب أيضاً أن تخرج من حين لآخر أفراداً غير عاديين ينفصلون عنها ويقدمون أيديولوجية لطبقة صاعدة سوف تقتلع الطبقة الحاكمة القديمة. وكما قال ماركس في البيان الشيوعي، هناك «قسم من رجال الأيديولوجية البرجوزية رفعوا أنفسهم إلى المستوى الذي عنده يفهمون نظرياً الحركة التاريخية ككل». هذه الفقرة كتبت في وقت كان فيه ماركس لا يرى في الشيوعيين حزياً سياسياً، ولكن يرى فيهم ثوريين مثقفين قادرين على إشعال الاستياء وتوجيهه من الخارج. وهيات الفقرة جرثومة الدور الذي خصصه لينين للمثقف الماركسي، وبذلك هيأت بطريق غير مباشر نظرية لينين في الحزب باعتباره طليعة البروليتاريا. إن اختفاء الطبقات الاجتماعية النهائي - وهو ما توقع ماركس وقوعه في المرحلة الأخيرة من الاشتراكية - يبدو من الناحية المنطقية أنه ليس أكثر من قطعة من المذهب الفردي الرومانسي الذي لم يتخلص منه ماركس قط. إنه على تباين تام

مع اتجاه فلسفته الاجتماعية الجماعى أو مع ما اتسم به فكره من مزاج واقعى. لقد عزا هو وإنجلز الطبقات إلى تقسيم العمل الاجتماعى، أما كيف يستطيع مجتمع يزداد تقدماً فى التصنيع أن ييسط تخصصه، فأمر يتحدى التفسير.

إن النضال بين الطبقات الاجتماعية من أجل القوة، يوفر القوة الدافعة للسياسة، إذ يجب - طبقاً لفهم ماركس للتنظيم السياسى - أن تتسلط طبقة ما فى أى وقت معلوم. سوف تستخدم قوتها الأعلى فى استغلال الطبقات الأقل منها قوة، وتكون الدولة هى جهاز القوة فحسب الذى تستخدمه للاستقلال، أى تكون «لجنة لإدارة الشؤون المشتركة» للطبقة المتسلطة. والقانون عبارة عن مجموعة قواعد تمسند ما تدعوه الطبقة المستغلة (بكمسر الغين) «حقوقاً» لها. ومفتاح الزعامة السياسية الناجحة هو أن تفهم السياسة على أنها مجرد نوع من الحرب أفره العرف، وأن الحزب هو هيئة الأركان العامة التى ترسم وتوجه استراتيجية أية طبقة يمثلها. وواضح أن تصور السياسة على هذا النحو يمثل وجهة نظر ثورى يعتبر النظام السياسى القائم هو من البعد عن جادة العدل بحيث لا يمكن إلا «تخليطه». وهو يمثل أيضاً وجهة نظر شخص بعيد عن السلطة بحيث لا يتصور حتى فى الخيال - أنه قد يحمل مسئولية الحكم. غير أنه لن يكون لدى الثورى بعد تحطيم النظام سوى القانون والسياسة لينشئ نظاماً جديداً، وهو بالتأكيد لن يصف ذلك، حتى فى ذهنه، على أنه وسيلة استغلال فحسب، فعلى غرار ستالين سوف يصف العلاقات بين الفلاحين والعمال الصناعيين فى روسيا بأنها «ودية»، وهى علاقات سوف تكون وهمية أو حقيقية يمثل ما قيل عن العلاقات بين الطبقات فى أى مجتمع. ذلك أنه إذا كانت الطبقات تتوقف على تقسيم العمل، كان اقتفاء أثر أفلاطون فى وصف علاقاتها بأنها تعاونية سهلاً يمثل السهولة التى يصفها بها أتباع ماركس بأنها معادية. الحقيقة أنها تعاونية من نواح، ومعادية من نواح أخرى. وفى انتظار نشوب الثورة فإن الحزب الذى ينظر إلى الطبقات الاجتماعية على أنها فى حرب باستمرار، سوف يوجه اهتمامه إلى تخطيط الثورة، وسوف تكون خطته مهتزة جداً بشأن أى شئ بناء يعمل به بعد ذلك. وعلى العموم فهذا ما فعله ماركس.

## الراسمالية كنظام

كان الفكر المتضمن في أوائل كتابات ماركس متأثراً بشدة بدراسته المبكرة لهيجل. وكان التعليل الذي أقام به إطاره استنباطياً إلى حد كبير، ولكنه مال مثل هيجل، إلى أن يدخل في الإطار مجموعة كبيرة من التقارير المستمدة من دراساته التاريخية. كان يهدف إلى أن يكون فلسفة للتاريخ، وإذ هذا ماركس حذو نموذج هيجلي، افترض أن كل التقارير المهمة سوف تلائم إطاراً فسيحاً بالدرجة الكافية. «الحقيقي هو العقلي» كما قال هيجل. وظن ماركس أيضاً أن المادية الجدلية يمكن أن تسفر عن نظرية كلية شاملة في تطور الحضارة. لم يتخل قط عن هذه الفكرة؛ ولكنه بعد عام ١٨٥٠ كرس حياته بدرجة أقل لهذا النوع من النظر، وكرسها بدرجة أكبر لاستخدام أفكاره في تفسير تاريخه للمجتمع المعاصر في أوروبا الغربية. وإذ فعل هذا كان يطور أخصب جرثومة في الهيجلية الفلسفية - أي مفهومها للتاريخ النظامي وكان جوهر ما يحاوله ماركس أن يعامل الراسمالية كنظام اجتماعي. لم يفكر قط في التخلي عن غرضه العملي الأصلي أي الدعوة إلى ثورة اجتماعية أو تقديم مبررها العقلي. ومن ثم، وبدون أن يشعر أنه يوزع جهوده، أمكنه في الوقت نفسه أن يشتغل بوضع خطط متصلة لتنظيم أحزاب اشتراكية. وانطوت خطته المزدوجة على دراسة عميقة للأصول الاقتصادية التي ترجع إليها الطبقات الاجتماعية القائمة، وعلى تحليل محكم وشامل لطبيعة العداء بين هذه الطبقات. من هذين الخطين في البحث تكونت الموضوعات الرئيسية التي ضمها مؤلفه رأس المال. فالخط الأول أدى به إلى إجراء بحث تاريخي واسع في أصول تنظيم الصناعة الرأسمالية وقيام الطبقة الوسطى، وتكون ما يقابلها؛ أي طبقة الأجراء الصناعية التي اعتبرها ماركس بحق التطور الرئيسي في المجتمع الأوروبي الحديث. وقام الخط الثاني بدعم التاريخ بتحليل اقتصادي دقيق للراسمالية، وفق خطوط كان قد رسمها الاقتصاديون التقليديون، ليبين في آن واحد الجهاز الذي تولد به الراسمالية الطبقتين الرئيسيتين، والأسس التي يقوم عليها التعارض المحتوم والمتزايد بينهما. وأسفر هذا الجزء من مؤلف ماركس عن نظرية فائض القيمة التي مالت لسوء الحظ، إلى احتكار مناقشة الاشتراكية الماركسية في أوليات مراحلها.

كانت أفضل كتابات ماركس كلها الفصول التاريخية فى رأس المال، وخاصة الفصول التى تتناول التاريخ المبكر لتنظيم الصناعة الرأسمالى قبل القرن الثامن عشر، إلى جانب تكوين طبقة تعتمد فقط على أجورها. وندر أن حلت محلها حتى الآن كتابات أخرى برغم ما وجه من الاهتمام إلى التاريخ الاقتصادى من جانب الكتاب المتأخرين الذين استمدوا الإلهام بدرجة غير يسيرة من البداية التى قام بها ماركس. لقد فتح المسالك الرئيسية المؤدية إلى الدراسة التاريخية للرأسمالية، وخاصة من ناحية تأثير النظام الصناعى الجديد فى التاريخ الاجتماعى: تكوين بروليتاريا نتيجة انفصال الفلاحين عن الحقوق المشتركة فى الأرض، ودمار الصناعة المنزلية بفعل نمو النظام الرأسمالى، والزيادة المطردة فى حجم وقوة وحدات مثل هذا التنظيم، والإسراع بهذه العمليات نتيجة نزع ممتلكات الكنيسة والاستغلال الاستعمارى لأمريكا وجزر الهند. وكانت الصفة التى ميزت معالجة ماركس للموضوع، تشديده على التغيرات فى العلاقات الإنسانية والاجتماعية الناتجة من التغيرات الصناعية والتجارية، وبخاصة تشديده على الضغط على حياة العمال، بل وتشويهها، بفعل ما طرأ على تقسيم العمل من تقدم مطرد. كان موضوع ماركس العام أن التنظيم الصناعى فرض على الطبقة العاملة تجديداً يتعارض مع الاعتراف بالحرية والمساواة فى الفلسفة الديمقراطية البرجوازية.

فى الصناعة يتوقف إثراء العامل الجماعى، وبالتالي إثراء رأس المال، بالنسبة إلى الإنتاجية الاجتماعية، على إفقار العمال بالنسبة إلى قواهم الفردية للإنتاج<sup>(١٩)</sup>.

لقد أخطأ ماركس فى اعتقاده أن الرأسمالية تعتمد على حدوث خفض مطرد فى مستويات عيش العمال. لم يخطئ فى اعتقاده أن ظروف العمل فى المناجم والمصانع عندما كتب هذا، غالباً ما كانت شائعة، وأن ساعات العمل للنساء والأطفال، وليس للرجال فقط، كانت طويلة بصورة تثير السخط، أو أن القيام على الآلة تضمن ضروب إحباط ومخاطر لم يكن لها وجود فى نظام للإنتاج أكثر بدائية. ولقد فتحت الفصول الوصفية من رأس المال الباب أمام معظم الانتقادات

الموجهة إلى الصناعة الرأسمالية والمنتشرة حتى في يومنا هذا، ودعمت انتقاداته لها بكثير من البيانات الإحصائية والبيانات الحقيقية الأخرى المستمدة من التقارير العامة. ولعله لقي العون، في كتابة هذا الجزء، من إنجلز الذى نشر فى عام ١٨٤٨ كتابه «حالة الطبقة العاملة فى إنجلترا» ولقد تناول ماركس بطريقة واقعية موضوعات من قبيل تعاقب الأزمات الدورية، ووجود البطالة التكنولوجية المزمنة حتى فى أوقات الرخاء، والقضاء على الحرف الحاذقة بفعل الماكينات الجديدة، وإحلال العمل غير الحاذق محل العمل الحاذق، والإرهاب الشديد فى الحرف غير ذات الطابع الصناعى، ونمو بروليتاريا تعيش فى الأحياء الحقيمة ولا سبيل إلى استخدامها. وكما هو الشأن بالنسبة إلى الدراسات التاريخية التى قام بها ماركس، كانت الخاصية الجديدة والمميزة لأسلوبه فى المعالجة، تشديده على آثار التصنيع الاجتماعية، وميله إلى إضعاف المجموعات الاجتماعية الأصلية كالأسرة، وبالتالي تشديده على المشكلات البشرية التى خلقها التصنيع. بدت له صفة التناقض فى الرأسمالية كما كانت تبدو لهيجل، فى أنها تؤلف بين النقيضين، التنظيم والفوضى: توحيد التنظيم التكنولوجى للإنتاج مع فوضى يتسم بها التبادل، أى توحيد بين تنسيق اجتماعى محكم لوحدات الإنتاج وبين عدم اكتراث يكاد يكون كاملاً باستخدام الوسائل الصناعية لتحقيق غايات إنسانية. وبرغم ما لقيه المثل الأعلى من ذكر من حين لآخر، وبصورة عابرة فقط، كان فى ذهن ماركس دائماً التعارض بين الرأسمالية واقتصاد مخطط ذى صبغة اجتماعية يراد به إنتاج السلع وتوزيعها حينما وحيثما توجد حاجة مشروعة إليها.

إن قوة مؤلف ماركس الحقيقية لم تحملها الحجة النظرية، وإنما حملتها الواقعية الصلبة التى صورت بها ظروف العمل الفعلية، وبذا صورت الرأسمالية غير المنظمة على أنها طفيلى يلتهم مادة المجتمع البشرية. كان رأس المال فى حقيقته، وإن لم يكن من ناحية القصد منه، أول وربما أقوى الهجمات الأخلاقية على البشاعة الأدبية البحتة التى يتصف بها مجتمع قائم على التملك والاستعواذ، دون أن تصحبها حماية مناسبة لقوته العاملة الصناعية. غير أن ما يميز ماركس أنه لم يجرم فقط هجومه على الرأسمالية حكماً أخلاقياً سافراً، كما

أن حجته بشأن استغلال رأس المال للعمل لا تعنى أن العمال كانوا أحسن حالاً في ظل أى نظام للإنتاج سبق الرأسمالية. كان الديالكتيك بالنسبة إليه ضماناً، وغالباً ما يقول، إن الرأسمالية تقدم على الإقطاع الذى سبقها. كذلك لا تعنى فظائع الرأسمالية أن الرأسماليين شخصياً قساة، فالرأسماليون والعمال على السواء محصورون داخل النظام، وعليهم عموماً أن يفعلوا ما يتطلبه النظام. ومن وجهة نظر ماركس فالنظام نفسه قائم بفطرته على التناقض الذاتى، وعلى ذلك فسوف يحطم نفسه فى النهاية، ولكن الذى يجعله يحطم نفسه هو أنه يحتوى على جراثيم نظام أعلى وأفضل يناضل فى سبيل أن يولد. ولذلك فإن انتقادات ماركس تتطلع دائماً بصورة ضمنية إلى المستقبل بدلاً من الماضى: إلى ما يعتقد أنها ستكون أحوال العمال فى اقتصاد مخطط بطريقة عاملة وذى طابع اجتماعى. وكان يعتقد أن شيئاً من هذا القبيل يجب أن يكون النتيجة المنطقية المترتبة على اقتصاد تطهر من تناقضات الرأسمالية. لم يحاول أن يصف مثل هذا الاقتصاد المستقبل، كما لم يعتقد أنه مثل أعلى يتعين السعى الحثيث من أجله. فعلى غرار هيجل، اعتقد أن سير التاريخ حتمى وعاقل فى آن واحد؛ سوف يجاهد الناس فى الواقع، ولكن فى النهاية سوف يكون جهادهم من أجل ما يجب أن يرغبوا فيه وأن يخلقوه. وهكذا تحت ستار تحليل مجذب للأسباب والآثار الاقتصادية، ابتدع ماركس ما كان فى الحقيقة دعوة أخلاقية قوية للغاية، يساندها اعتقاد شبه دينى. لم يكن أقل من دعوة إلى الانضمام إلى ركب الحضارة والحق، وهذه الدعوة هى التى ضمت جيوش العمال إلى الاشتراكية الماركسية.

### انهيار الرأسمالية

وعلى ذلك كان الفرض الأهم الذى توخاه كتاب رأس المال أن يبين أن الرأسمالية إذ تحطم نفسها، يجب أن تولد الاشتراكية، أى نقيضها. كانت خطة حجة ماركس أن يتقبل نظرية كمية العمل فى تفسير القيمة، تلك النظرية التى جعلها ريكاردو المبدأ الرئيسى فى الاقتصاد الكلاسيكى، واعتبرها ماركس نظرية علمية بصورة صحيحة فى الرأسمالية، كما كانت الخطة أيضاً أن يبين بالأسلوب

الدبالكتى أن الرأسمالية مفككة من الناحية المنطقية. وكانت فكرة تحليل ماركس الأساسية هي «فائض القيمة». كان الدفاع المأثور عن الرأسمالية الحجة القائلة بأنه في نظام من التبادل الحر، سوف يسترد كل إنسان، على المدى الطويل، قيمة تعادل القيمة التي جاء بها إلى السوق، وبذا يحصل على نصيبه العادل من المنتج الاجتماعي. مقابل هذا سعى ماركس إلى أن يبين أن العمل في نظام صناعي يملك فيه الرأسماليون وسائل الإنتاج، سوف يرغم دائماً على أن ينتج أكثر مما يحصل عليه وأكثر مما يتطلبه الإبقاء على سير النظام. سوف تقرب الأجور في المتوسط من الحد الأدنى من الكفاف، لا بسبب ضغط السكان حسب حجة مالثس، ولكن بسبب نظام الملكية الخاصة، ولأن المركز الاحتكاري الذي يشغله الرأسمالي في النظام يمكنه من الاستيلاء عن الفائض في صورة أرباح وريوع. هذه الحجة بتشعباتها التي لا تكاد تنتهي، ويدققها الفنية الزائدة عن الحد، أدت إلى جدل طويل اشتهر في يومه ولكنه أصبح بالياً قبل أن ينتهي. ذلك أن نظرية ريكاردو في القيمة، والتي بدأت منها الحجة، أصبحت غير ذات موضوع عند الاقتصاديين غير الماركسيين، في حين كان الجدل لا يزال قائماً. وعلى ذلك فاققتصاد ماركس بوجه عام ونظرية فائض القيمة بوجه خاص، ينتميان كما يجب، إلى تاريخ النظرية الاقتصادية. حقيقة يأخذ الماركسيون في يومنا هذا النظرية قضية مسلمة، ولكن نادراً ما أشار إليها ماركس متحمس مثل لينين. لكن بالنسبة إلى ماركس. كان فائض القيمة حجر الأساس في الحجة، نظراً لأنه هيا الأساس الذي قامت عليه النتيجة التي استخلصها؛ وهى أن النظام الرأسمالي يجب أن يحطم نفسه بنفسه في النهاية. ولقد خلفت النظرية في أعقابها دعوتين لا تزالان من قواعد العقيدة عند الماركسيين المتأخرين: أولاً، أن الرأسمالية يجب حتماً أن تنهار، والثانية، أن انهيارها يجب أن يولد الاشتراكية.

وعلى ذلك أنتج تحليل ماركس الاقتصادي عدداً من التنبؤات عن المجرى الذي يسير فيه مجتمع رأسمالي نحو الإخفاق النهائي. فبسبب المنافسة بين الرأسماليين تميل الصناعة إلى التركيز في وحدات إنتاجية تزداد حجماً باطراد، وتميل هذه لوحدات إلى أن تصبح ذات طابع احتكاري، وتتركز الثروة في ثروات



يقل عددها باطراد. والتنافس من أجل المحافظة على الأرباح يجعل الاستغلال أشد قوة، ويزداد إفقار الطبقة العاملة. ويسبب عجز العمل بصورة مزمنة عن استهلاك كل ما ينتجه يتعرض الاقتصاد الرأسمالي لفترات من الإفراط في الإنتاج، ومن الكساد والبطالة. ويزداد هبوط صغار رجال الأعمال، والمزارعين والصناع المستقلين - أى البقايا البرجوازية الصغيرة المتخلفة من اقتصاد قائم على الحرفة اليدوية - إلى مستوى البروليتاريين الأجراء، ويميل المجتمع الرأسمالي إلى أن يستقطب بين الرأسماليين ومن يدور في فلكهم من الطبقات الفرعية من جهة، وبين الجماهير البروليتارية من جهة أخرى. ويجادل ماركس بأن هذا سوف يخلق فى النهاية موقفًا ثوريًا فيه تنتزع الملكية ممن سبق لهم انتزاعها من الغير، وتصيح وسائل الإنتاج ملكًا للمجتمع.

كل هذه التنبؤات كانت موضوعات دار حولها جدل طال أمده، ولو حكمنا عليها فى ضوء ما حدث بعد أن كتب ماركس، لكانت لها قيم مختلفة اختلافًا واسعًا، مما يوحى بأنها لم تكن استنباطات من نظرية سليمة، ولكنها - إن صحت - تخمينات نفاذة بصدد الطريقة التى تعمل بها الصناعة الرأسمالية. لقد تحقق ميل الوحدات الصناعية والتجارية إلى الاندماج وإلى ازدياد حجمها وتحقق الميل نحو دورات الرخاء والكساد المتكررة، وذلك برغم أن المنظمات التى على صورة الشركات مالت إلى نشر الملكية، وإلى التخلص من معانى السيطرة التى ربطها ماركس بهذه السيطرة. هذا من جهة، ومن جهة أخرى كان التنبؤ بأن الطبقة العاملة سوف تزداد فقرًا، بعيدًا عن الواقع؛ إذ لا شك أن المجتمعات الصناعية رفعت مستوى معيشة هذه الطبقة. كذلك ثبت خطأ التنبؤ بأن البروليتاريا الأخيرة سوف تمتص الفئة الدنيا من الطبقة الوسطى؛ ذلك أن التصنيع زاد إلى حد كبير من عدد الطبقة التى يقال لها أصحاب «الياقات» البيضاء؛ وهى الطبقة التى يجب فى تصنيف ماركس أن تدعى البرجوازية الصغيرة. وبرغم أن الرأسمالية اتخذت أبعادًا دولية كما توقع ماركس، لم تظهر الطبقة العاملة فى أكثر البلاد تصنيفًا ميلًا إلى الاتحاد من أجل صراع طبقي دولي كما توقع لينين فى ثمة عام ١٩١٤. كذلك لا يظهر أن النظام الصناعى الرأسمالى زاد من حدة

العداء الطبقي. لو أردنا عقد مثل هذا النوع من المقارنة العريضة لبدأ أن الأقرب إلى الحقيقة القول بأن المجتمعات الصناعية أقل انقساساً إلى صفوف اجتماعية من مجتمعات الحرف اليدوية، وأن من الأسهل عبور خطوطها الطبقية، وأنها مستقرة بصورة خارقة للعادة. ولقد وقعت الثورات الاجتماعية في روسيا والصين، وليس في إنجلترا وألمانيا. إن تأكيد ماركس من صحة منهجه ولد استعداداً للتنبؤ بأن الثورة وانهيار الرأسمالية وشيكاً الحدوث، وكانت هذه التنبؤات خاطئة في العادة؛ لأن الثورات إما أنها لم تقع، وإما أنها وقعت في الأماكن الخاطئة.

وكان النصف الآخر من تنبؤ ماركس - أن انهيار الرأسمالية سوف يتبعه اقتصاد اجتماعي الطابع أو جماعي - نظرة اعتمدت كلية على الديالكتيك. كان وراءه بالتأكيد حالة من النفور لها ما يسوغها تماماً من مظاهر وحشية الرأسمالية في أوائل عهدها. ولكن الديالكتيك جعل من المستحيل عليه أن يرى في هذا نقداً؛ يجب أن يكون نبوءة، وما يجري التنبؤ به يجب أن يتحقق. يجب أن يؤدي التطور إلى نقيض ما يبدأ منه، ونقيض الرأسمالية هو الشيوعية. ولغير ما سبب جوهرى اعتقد ماركس أن جميع شرور الرأسمالية تركزت في الملكية الخاصة لوسائل الإنتاج، ومن ثم أمكنه الاعتقاد بأن إلغاء الملكية الخاصة سوف يجتث الشر من جذوره. «ففوضى» الإنتاج المملوك ملكية خاصة والقائم على المنافسة، سوف يعقبه اقتصاد مخطط ومنسق، أى «ارتباط» أفراد أحرار يشتغلون بوسائل إنتاج يملكونها بالاشتراك ويبدلون بفهم ما يملكون من قوى عمل متعددة باعتبارها قوة عمل اجتماعية متحدة». والخطوة الأولى في الطريق إلى هذه الغاية هي وضع الإنتاج تحت سيطرة المجتمع الواعية التي سبق تنظيمها. أى هي الملكية العامة بعبارة موجزة. وبسبب هذا التغيير سوف يتقوض وفي النهاية يتحطم. كل الصرح الطبقي الذي تدعّمه الصناعة المملوكة ملكية خاصة، ويسفر هذا عن مجتمع لا طبقي لا تعود فيه ثمة ضرورة للمقمع. وحسب عبارة إنجلز المشهورة: سوف «تذوى» الدولة؛ نظراً لكونها جهاز قمع في مجتمع قائم على الاستغلال، وبطريقة ما لا يمكن تفسيحها لن تعود هناك ضرورة للتخصص

وتقسيم العمل. ومرة أخرى - كما قال إنجلز فى جملة مشهورة استعارها من سان سيمون: تحل محل حكومة الأشخاص إدارة الأشياء وتوجيه عملية الإنتاج<sup>(٢٠)</sup>.

كان هذا هو ما سدد به ماركس كل الازدراء الذى صبه على الاشتراكيين اليوتوبيين، أو ربما كان الرؤية العجيبة التى يتطلبها جعل أى نظرية فى الثورة الاجتماعية مقنعة: العلاقات الإنسانية التى كانت خلال التاريخ محكومة بالقوة والاستغلال تحل محلها، عند نقطة ما، علاقات مثالية الطابع تماماً وتعاونية. إن المجتمع اللاطبقي هو أسطورة المستقبل التى تعوض ما ينطوى عليه الحاضر من آمال كاذبة وما تسببه الثورة نفسها من ضروب خيبة الأمل. غير أن الفكرة القائلة بأن للتاريخ غاية محتومة، فكرة تصاحبها أسطورة مؤداها أن المستقبل قد يكون نوعاً خطراً جداً من الفلسفة الأخلاقية. ذلك أن المستقبل هو الشيء الوحيد الذى لا يصل أبداً، وإذا كان الحاضر ميدان القوة الصرفة فسوف يكون فى الإمكان تبرير القوة من الناحية الأخلاقية إذا كانت تؤدى إلى الهدف المقدر للتاريخ، الأمر الذى معناه من الناحية العملية: إذا نجحت. الحقيقة أن ماركس، مثله مثل هيجل، كان يكن شيئاً شبيهاً جداً بازدياء المشاعر الأخلاقية والاعتقادات والمثل، وكان من ناحية المزاج وبطريق الاقتناع يعتقد أن الإصلاح مستحيل. المجتمع على النحو الذى هو عليه يجب أن «يتحطم» حتى يتسنى البدء من جديد. وبرغم وجوب التخطيط للثورة فإن ما سيعقبها يمكن أن يترك للنظام الجديد. إن الأخلاقية الاجتماعية للرؤية العجيبة هى التعصب، ولكن وراء الرؤية هناك إمكانية لم تفرض تجربة ماركس عليها أن يبحثها. وهى أن الثورة قد تقع. إن الأخلاقية الاجتماعية ليوتوبيا يتصورها ذهن، يمكن بسهولة تماماً أن تكون سخرية.

### استراتيجية الثورة الاجتماعية

اعتبر ماركس دائماً فلسفته المرشد إلى ثورة بروليتارية ناجحة، وانقسمت حياته العملية بين البحث العلمى والزعامة الاشتراكية. من الصعب ذكر أى نموذج من الراديكالية السياسية فى أوروبا الغربية بعد ماركس، لم يتأثر بفكره بطريقة

ما، ولكن كانت هناك حركتان سياسيتان كبيرتان كلتاهما زعمت أنها الصيغة الصحيحة من الماركسية، وهما من التشابه ومن الاختلاف المحير بحيث إن علاقتهما بماركس جزء مهم من فهم فلسفته. هاتان هما: أولاً الاشتراكية الحزبية على نحو ما كانت عليه في الجزء الغربي من القارة حتى الحرب العالمية الأولى، وثانياً الشيوعية كما وجدت منذ الثورة الروسية في عام ١٩١٧. ونشأت الأخيرة مباشرة من الأولى؛ لأن لينين كان زعيم حزب ماركسي روسي، وإن كان أيضاً هو الذي حطم الدولية الثانية، أو تنظيم الأحزاب الاشتراكية الماركسية. بل وأصبحت العدواة بين الشيوعيين والاشتراكيين أشد مرارة منها بين الشيوعيين وأحزاب الطبقة الوسطى. وكانت استراتيجية الشيوعية مختلفة كلية عن استراتيجية الأحزاب الاشتراكية؛ ذلك أن الأخيرة كانت في عام ١٩١٤ قد كسبت مواقع قوة سياسية كبيرة في دول أوروبا الغربية وخاصة في ألمانيا، وعموماً زادت قوتها عن طريق اجتذاب الأصوات في الانتخابات الحرة بعد مد نطاق حق الاقتراع بحيث يشمل الطبقة العاملة. وعلى النقيض من هذا لم يكن حزب لينين قط ولم يتطلع قط إلى أن يكون حزباً شعبياً يظفر بفياثاته عن طريق التأييد الجماهيري. إلا أن من المسلم به تماماً أن كلا من الاشتراكية الحزبية والشيوعية استمدت من ماركس مفاهيمها المختلفة عن الاشتراكية. إن تفسيراً أكمل لهذا التناقض الظاهر، يجب أن يعتمد على الوصف الذي سنقدمه في الفصل الثالث للصيغة التي قدمها لينين للماركسية. ولكن يكفي أن نبين أن ماركس نفسه أوحى بخطتين مختلفتين للاستراتيجية، يمكن اعتبار أي منهما المعنى المناسب المتضمن في فلسفته.

فأولاً، يبدو من المرجح أن ماركس، وربما حوالي عام ١٨٥٠، غير في الحقيقة فكره بشأن استراتيجية الثورة، وإن لم يفعل هذا بمثل هذا الشكل السافر. فقد أنكر بصورة التأكيد في البيان الشيوعي (١٨٤٨) أن الشيوعيين يكونون حزباً سياسياً، «إنهم» أكثر فريق من الطبقة العاملة تقدماً وعزماً «وواضح أن هذه العبارة هي منشأ وصف لينين حزبه بأنه» طليعة «البروليتاريا. ومن المؤكد أن ماركس في هذا الوقت اعتقد أن ثورة برجوازية على وشك أن تحدث، ولعلها

أيضاً تشعلها ثورة اشتراكية في فرنسا. ومن ثم أمكنه الاعتقاد بأن صفوة من الثوريين المؤمنين، ذات برنامج محدد وفهم واضح للضرورة التاريخية التي تقضى بنشوب ثورة اجتماعية، يمكن أن تعمل بنجاح باعتبارها هيئة أركان عامة لجميع الحركات البروليتارية الراديكالية كمنظمات العمال اليسارية، مثلاً. لكن يظهر أنه سرعان ما أصبح مقتنعاً بأن هذه المنظمات الراديكالية التي تمثل البرجوازية الصغيرة، كانت من القوة بحيث لا يمكن توجيهها بمثل هذا الأسلوب. وبإخفاق المحاولات الثورية عام ١٨٤٨ استنتج أن الأمر يحتاج إلى فترة طويلة من الاستعداد، في حين خلق النظام الصناعي في العمال وعياً طبقياً ثورياً فعالاً. كان لا يزال يعتقد أن الثورة الاجتماعية حتمية، ولكنه اعتقد أيضاً، وتمشياً مع نظريته في التطور الاجتماعي، أنه لا يمكن «صنع» ثورة قبل أن يستفد المجتمع البرجوازي كل قدرات النظام الرأسمالي الكامنة فيه. والاستراتيجية المتضمنة في هذا مزدوجة: يحب أن يقوم حزب اشتراكي بالضغط من أجل إصلاحات برجوازية تقوى الطبقة العاملة، على أن يكون الاعتبار الأول عنده هو الإبقاء على نقائه الأيديولوجي وحرية في العمل. ويجب ألا يتورط أبداً في المسؤولية السياسية المقسمة عن طريق تعاونه مع أحزاب الطبقة الوسطى. وهذا ما حولته الأحزاب الاشتراكية الماركسية إلى استراتيجية نمطية: رفض قبول المناصب الوزارية في الحكومات المشكلة من ائتلاف مع الأحزاب غير الاشتراكية.

غير أن الواضح أنه لو نجحت هذه الاستراتيجية فمن المحتمل أن تهزم غرضها الثوري الأصلي. إنها تهدف إلى بناء قوتها باجتذاب الناخبين عن طريق إصلاحات ليست في حقيقتها اشتراكية. بل إن البيان سبق أن طالب بضريبة دخل تصاعدية. ولكن كلما نجح حزب في الحصول على الإصلاحات عن طريق الاقتراح، قل السبب الذي من أجله يظل ثورياً. وهذا في الواقع هو ما اتجه إلى أن يحدث للأحزاب الاشتراكية الماركسية. وحتى إنجلز فاخر في عام ١٨٩٥ بأن الاشتراكيين الديمقراطيين الألمان كانوا أكثر نجاحاً بالأساليب القانونية منهم بالأساليب غير القانونية: لقد ظل المثقفون الاشتراكيون - وهم ماركسيون متفلسفون - ثوريين من الناحية النظرية، ولم يصبح من دعاة التطور إلا نفر قليل

من «التقيحيين» مثل إدوارد برنشتاين، ولكن عند انتهاء القرن التاسع عشر قل الاحتمال بأن يقوم حزب مثل الاشتراكيين الديمقراطيين الألمان، بثورة. والواقع أن حزباً شيوعياً، كالذى تصوره ماركس، كان قد أصبح مثلاً أعلى يمكن الاقتراب منه بالأساليب السياسية الليبرالية عن طريق عملية طويلة إلى غير ما نهاية. كان الافتراض أنه لو قدر لثورة أن تقع فم سوف تحتفظ بكل المكاسب السياسية الديمقراطية التى أصبحت اعتقاد الماركسيين الراسخ فى الأحزاب الاشتراكية بأوروبا الغربية.

ثانياً، مال ماركس إلى التفرقة بين الاستراتيجية المناسبة لحزب اشتراكى فى بلد ذى اقتصاد صناعى «أخذ فى النضج»، ولحزب فى بلد ذى اقتصاد متأخر نسبياً. فالأول فقط هو الذى يمكنه أن يقود ثورة بنجاح نظراً لأن الثورة يجب فى النهاية أن يولدها اقتصاد متطور. وظل السؤال عن أية استراتيجية ينبغى أن تتبعها الأحزاب الاشتراكية فى البلاد التى تعتبر على هامش خط التنمية الرئيسى. وكان ماركس يميل إلى أن يعتبر فرنسا الزعيم الطبيعى لثورة، وأن يعتبر ألمانيا متأخرة نسبياً؛ وهو ما كانت عليه حقاً فى أوائل حياته، ولكنها لم تكن كذلك بحلول عام ١٩١٤. ولأسباب واضحة كان لملاحظات ماركس عن الاستراتيجية فى بلد متأخر مغزى خاص بالنسبة إلى الماركسيين الروس. وهكذا حدث أن الوثيقتين اللتين لم ينشرهما ماركس نفسه قط، ولكن طبعتا، بعد وفاته، على يد إنجلز، واكتسبتا بالنسبة إلى تروتمسكى ولينين أهمية لم تكن لهما قط عند الاشتراكيين الألمان<sup>(٣١)</sup>.

وفى عام ١٨٥٠، واعتقاداً بأن ثورة تقوم بها الطبقة الوسطى كانت على وشك النشوب والنجاح فى ألمانيا، وجه ماركس خطاباً إلى اللجنة المركزية للمعصبة الشيوعية (والتي سبق أن كتب من أجلها البيان الشيوعى) وفيه يقدم النصح للأقلية الاشتراكية بصدد استراتيجيتها بالنسبة إلى هذه الثورة، فيقول إن على الحزب الاشتراكى أن يتعاون مع الثوريين من أبناء الطبقة الوسطى إلى أن تتجج الثورة. وعندئذ يجب أن ينقلب على حلفائه، يجب أن يحفظ مركز قوته سليماً. ويرغم أنه لا يستطيع أن يأمل فى القيام بثورة اشتراكية ناجحة فإن عليه أن

يستخدم كل وسيلة من وسائل التخريب والعرقلة كي يحول دون استقرار النشاط الاقتصادي أو الحكم. يجب أن يثير الفلاحين الفقراء ضد الفلاحين الأغنياء، يجب أن يهدف إلى تأميم الأرض، ويجب أن يدفع الحكومة الثورية ويقرر الإمكان، إلى شن هجوم على الملكية الخاصة، وباختصار، يجب أن تكون صيحة المعركة التي يطلقها البروليتاريون هي: «الثورة في حالة الدوام». وهكذا قدم ماركس في عام ١٨٥٠ تصوره للثورة الدائمة الذي اتخذته تروتسكى وطوره في ١٩٠٦، والذي أرسى بصورة جوهرية أساس السياسة التي انتهجها لينين في عام ١٩١٧ إزاء ثورة الطبقة الوسطى في روسيا.

ومما له أهمية أكبر تعليقات ماركس على البرنامج الذي أصدره مؤتمر جوتا. وهو البرنامج الذي مهد السبيل إلى اتحاد المنظمات الراديكالية في ألمانيا، الذي شكل بداية ما ثبت أنه حزب اشتراكي فعال الأثر. كانت تعليقات ماركس متناثرة هنا وهناك، ومهينة بشكل مريع، ولم تنشر في حينها حرصاً على صالح التجانس، ولكنها كانت موجهة إلى حالة سائدة في ألمانيا كانت بالنسبة إلى الحالة القائمة في روسيا بعد ذلك بأربعين سنة، أكثر أهمية بشكل مباشر من أي شيء آخر كتبه ماركس. وكما قال ماركس بجفاء: «يتكون الكادحون في ألمانيا من فلاحين لا من بروليتاريين». وما «يحتاج» إليه الفلاحون عن شعور، مختلف تماماً عما ينبغي أن يروه، ومن ثم عما يريدونه «حقيقة» (أودياكتيا) إنهم في مجتمع أخذ في أن يصبح على درجة عالية من التصنيع، عاجزون سياسياً عن تحقيق أي غرض بناء، ولكنهم بحكم وزن أعدادهم الصرف فحسب عامل خطير في الموقف. وبرغم أنهم عاجزون عن تولي القيادة، فإن في الإمكان قيادتهم وتوجيههم، وتحويل سخطهم إلى تأييد للأقلية البروليتارية التي تستطيع هي وحدها أن تكون الزعيمة صوب ثورة اشتراكية خالصة. إن الأهداف التي وضعها البرنامج وانتقدها ماركس وأدانها لأنها ليست اشتراكية على الإطلاق ولكنها أهداف ثورة طبقية وسطى فحسب، هذه الأهداف كانت: التصويت والحقوق السياسية الشعبية الأخرى. لهذه قيمة في مجتمع سابق على الثورة، ولكنها بالنسبة إلى الاشتراكية «الاعيب تافهة». وتلميحات ماركس إلى سيطرة «طليعة» بروليتارية على مجتمع

يغلب عليه الفلاحون أوجت إلى لينين في ١٩٠٥ بمشروعه الخاص «بدكتاتورية ثورية ديمقراطية من البروليتاريا والفلاحين». كذلك تضمنت ملاحظات ماركس الهامشية على برنامج جوتا، أو في إشاراته إلى الانتقال من مجتمع رأسمالى إلى مجتمع اشتراكى، وإن كان هذا - بوجه خاص - إشارة بدلاً من وصف. سوف يحدث الانتقال على مرحلتين. فالملكية العامة لوسائل الإنتاج تُلغى من تلقاء ذاتها الاستيلاء على فائض القيمة وتحقق ما يعلنه البرجوازيون من أنهم يعطون للعمال القيمة الكاملة لما ينتجون. غير أن هذا يظل قاصراً عن الشيوعية الحقة التى يجب أن تلغى تقسيم العمل وتزيد المنتج الاجتماعى ليمسح بتحقيق المثل الأعلى الشيوعى: «من كل حسب قدرته إلى كل حسب حاجاته». وفى فترة الانتقال بين الرأسمالية والشيوعية «لن تكون الدولة سوى الدكتاتورية الثورية للبروليتاريا». ومن الواضح تماماً أن ملاحظات ماركس على برنامج جوتا، هى والملاحظات التى أبداه فى مواضع أخرى، تحتوى على جرثومة الكثير مما ضمنه لينين فى عام ١٩١٧ كتيته «الدولة والثورة».

وعلى ذلك أيدت فلسفة ماركس الاجتماعية فكرتين عن الاستراتيجية السياسية ثبت فى التطبيق العملى تفاوتهما. فالخط الذى ابتدعته الاشتراكية الحزبية الماركسية تطلع إلى تطور النظام الصناعى ليخلق بروليتاريا ذات وعى طبقي، تزداد قوة إلى أن تتمكن من التسلط على مجتمع أصبح ديمقراطياً من الناحية السياسية. وحتى عام ١٩١٤ بدأ هذا كأنه الخط الرئيسى للاستراتيجية الماركسية فى طريقها إلى النجاح عن طريق تنظيم الطبقة العاملة السياسى فى أحزاب شعبية كبيرة مثل الاشتراكيين الديمقراطيين الألمان. وبالنسبة إلى هذه الاستراتيجية كانت الليبرالية السياسية هى المقدمة الواجبة، وتكون الثورة ختام مجرى طويل من التنمية السياسية والاقتصادية ومن التربية الشعبية. أما الخط الآخر الذى ميز استراتيجية اللينينية بعد عام ١٩١٤، فماد أدراجه إلى المراحل المبكرة من فكر ماركس، والتى اعتبرت الشيوعية المثل الأعلى لصفوة عقلية أو لأقلية بروليتارية منغمرة فى مجتمع أغلبية أهله من الفلاحين وبدون حقوق سياسية ليبرالية. كانت الثورة بالنسبة إلى هذا الخط حقيقة قائمة ومقدمة



للتحول السياسى والاقتصادى. كان يستند بقوة إلى الملاحظات العرضية نوعاً  
التي أبداهها ماركس عن الاستراتيجية الملائمة للأحزاب الشيوعية فى المجتمعات  
المتأخرة. ويقدر ما تعلق الأمر بنوايا الماركسيين الروس، فإنهم لم يفكروا فى نبذ  
أو تغيير مبدأ فلسفة ماركس الاجتماعية الرئيسى، وهو الجبرية الاقتصادية، إلا  
أنهم بدوا حتماً فى نظر الماركسيين الغربيين كأنهم طرحوا المبدأ جانِباً.

## هوامش الفصل الثالث والثلاثون

- (١) Deutsch Frantzosische Tahrbucher, 1844; Die heilige Familie, 1845, (من هــنـين اختار هـ. جـ ستنتج أجزاء وترجمها بعنوان: مقالات مختلوة بقلم كارل ماركس (نيويورك، ١٩٢٦) Die deutsche Idologue, 1846 (نشر كاملاً لأول مرة في Gesamtausgabe) الأيديولوجية الألمانية، وترجم د. بـاسكال الجراين الأول والثالث (نيويورك ١٩٢٩) (La mise en de la Philosophie (1847)، وأشرف سـ. بـ. دت على إخراج الترجمة الإنجليزية بعنوان فقر الفلسفة (نيويورك، ١٩٣٦). البيان الشيوعي، ١٨٤٨.
- الطبعة المعتمدة لمؤلفات ماركس وإنجلز (غير كاملة) هي:
- Karl Marx, Fredrich Engels, historisch kritische Gesam - tou gabe, Werke, Schriften, Briefe. Im Auftr - age des Marx - Engels - Instituts, Moskau, hrsg, V.D. Rjazanov, Frankfurt, a, M, 1927.
- (٢) خطاب إلى لاسال بتاريخ ١٦ يناير ١٨٦١ مراسلات ماركس وإنجلز، ١٨٤٦ - ١٨٩٥ (١٩٢٤)، ص ١٢٥. انظر المجلد الأول من كتاب رأس المال: الترجمة الإنجليزية بقلم E. & C. Paul، ٢٩٢، حاشية رقم ٢.
- (٣) الأيديولوجية الألمانية German Ideology، ترجمه د. بـاسكال إلى الإنجليزية، ص ٢٢.
- (٤) ٢٧ يوليو ١٨٥٤، مراسلات ماركس وإنجلز، ١٨٤٦ - ١٨٩٥، ص ٧١.
- (٥) خطاب إلى فايديمير Weydemeyer بتاريخ ٥ مارس ١٨٥٢، شرحه، ص ٥٧: الخطوط التي تحت الفقرات هي من وضع ماركس.
- (٦) مقدمة نقد للاقتصاد السياسي Critique of Political Economy ترجمة إلى الإنجليزية نـ. ستون N. I. Stone (١٩٠٤) ص ١١.
- (٧) الأيديولوجية الألمانية The German Ideology ترجمه إلى الإنجليزية رـ. بـاسكال، ص ١٤ وما بعدها.
- (٨) فقر الفلسفة The Poverty of Philosophy، ترجمه C.P. Dutt إلى الإنجليزية، ص ٩٢.
- (٩) Die Klassenkämpfe in Frankreich, 1848 - 1850. هي مقالات - Neue Rheinische Zeitung (1850) نشرها إنجلز عام ١٨٨٥، وترجمها سـ. بـ. دت إلى الإنجليزية بعنوان النضالات

الطبقية في فرنسا (١٨٤٨ - ٥٠)، نيويورك، ١٩٢٤. Brumaire des Louis Der achtzehnte. (1852) Bonaparte, أشرف س. ب. دت على طبع الترجمة الإنجليزية بعنوان الثامن عشر من برومير للويس بوناپارت، نيويورك، ١٩٢٥.

(١٠) الثامن عشر من برومير، الترجمة الإنجليزية، ص ٤٠ وما بعدها.

(١١) من مقدمة «نقد للاقتصاد السياسي» الترجمة الإنجليزية مصدر سابق، ص ١١ وما بعدها.

(١٢) Hern Eugen Duhrings Umwälzung der Wissenschaft 1878 (يشير إليه عادة باسم Anti - Duh ring الرد على دونج) وتعاون ماركس في كتابة هذا المؤلف، وترجمة أ. بيرنز إلى الإنجليزية بعنوان ثورة الهريوجين دورنج في العلم (نيويورك، ١٩٢٥).

(1884) Ludwig Feuerbach und der Ausgang der deutschen Philosophie الترجمة الإنجليزية بعنوان لودفيج هوبر باخ ونتيجة الفلسفة الألمانية الكلاسيكية (نيويورك، ١٩٢٤). خطابات إلى كونراد شميدت بتاريخ ٥ أغسطس، ٢٧ أكتوبر ١٨٩٠ أول يوليو وأول نوفمبر ١٨٩١، المراسلات ماركس وإنجلز ١٨٤٦ - ١٨٩٥، ص ٤٧٢، ٤٧٧، ٤٨٧، ٤٩٤، إلى ج. بلوخ بتاريخ ٢١ سبتمبر ١٨٩٠ شرحه ص ٤٧٥، إلى فرانز ميهرنج بتاريخ ١٤ يوليو ١٨٩٢، شرحه، ص ٥١٠.

(١٣) الرد على دورنج Anti - Duh ring، النسخة الإنجليزية ترجمة أ. بيرنز، ص ٢٠.

(١٤) لودفيج فيوريباخ، الترجمة الإنجليزية، ص ١١.

(١٥) مراسلات ماركس وإنجلز، ١٨٤٦ - ١٨٩٥، ص ٢٥٤ وما بعدها.

(١٦) اقتبسها سليجمان E.R.A. Seligman في التفسير الاقتصادي للتاريخ (١٩٠٢)، ص ١٤٢ وما بعدها. من خطاب منشور في Der Sozialische Akademiker، ١٥ أكتوبر ١٨٩٥.

(١٧) إيسايا برلين Isaiah Berlin، كارل ماركس (١٩٤٨) ص ١٤٤.

(١٨) انظر مثلاً Ideology and Utopia: An Introduction to the Sociology of Knowledge (الأيدولوجية واليوتوبيا: مقدمة علم اجتماع المعرفة) تأليف كارل مانهايم - Karl Mann - heirm وترجمته للإنجليزية لويس ويرث وإيوارد شيلز، ١٩٣٦، وبالكتاب ثبت مفصل بالمراجع، وثمة بحث أحدث عهداً تلقاه في كتاب و. ستارك W. Starke وعنوانه:

The Sociology of Knowledge: An Essay in Aid of a Deeper Understanding of the History of Ideas, 1958.

(علم اجتماع المعرفة: مقال يساعد على فهم أعمق لتاريخ الأفكار).

(١٩) رأس المال، المجلد الأول الترجمة الإنجليزية بقلم E. and C. Paul صفحة ٢٨٢.

(٢٠) الرد على دورنج، ترجمة أ. بيرنز، ص ٣١٥. انظر خطاب إنجلز إلى بيبيل ١٨ - ٢٨ مارس ١٨٧٥، في مراسلات ماركس وإنجلز، ١٨٤٦ - ١٨٩٥، ص ٣٢٢ وما بعدها.

(٢١) خطاب اللجنة المركزية للعصبة الشيوعية، في مارس ١٨٥٠، ونشر إنجلز في ١٨٨٥. ماركس وإنجلز، مؤلفات مختارة (موسكو ١٩٥٥)، المجلد الأول ص ١٠٦ - ١١٧. مذكرات هامشية على برنامج حزب العمال الألماني، ١٨٧٥ (دراسة تقنية لبرنامج جوتا)، ونشرها إنجلز في عام ١٨٩١، شرحه، المجلد الثاني ص ١٨ - ٣٧.

## SELECTED BIBLIOGRAPHY

- Karl Marx, His life and Environment. By Isaiah Berlin. 2d. ed London, 1948.
- Karl Marx's Interpretation of History. By Mandell M. Bober. 2d ed., rev. Cambridge, Mass., 1948.
- Marxism, Past and Present. By R.N. Carew Hunt. London, 1954.
- The Theory and Practice of Communism. By R.N. Carew Hunt. 2d ed. London, 1957. Part 1.
- The Meaning of Marxism. By G. D. H. Cole. London, 1948.
- The Materialist Conception of History: A Critical Analysis. By Karl Federn. London, 1939.
- Towards the Understanding of Karl Marx: A Revolutionary Interpretation By Sidney Hook. New York, 1933.
- From Hegel to Marx: Studies in the Intellectual Development of Karl Marx. By Sidney Hook. New York, 1936.
- Reason, Social Myths, and Democracy. By Sidney Hook. 1940. Chs. 9 - 12.
- Marx, Proudhon, and European Socialism. By John H. Jackson. London, 1957.
- Karl Marx: An Essay. By Harold J. Laski. London, 1922.
- Karl Marx's Capital: An Introductory Essay. By A. D. Lindsay. London, 1925.
- Democracy and Marxism. By H. B. Mayo. New York, 1955.
- Karl Marx: The Story of His Life. By Franz Mehring. Eng. trans. by Edaerd Fitzgerald. New York, 1935.
- Marxism: The Unity of Theory and Practice. By Alfred G. Meyer. Cambridge, Mass., 1954.
- German Marxism and Russian Communism. By John Plamenatz. London, 1954. Part I.
- The Open Society and Its Enemies. By K. R. Popper. Rev. ed Princeton, N. J., 1950 Chs. 13 - 21.
- An Essay on Marxian Economics. By Joan Robinson. London, 1942.
- Democracy and Socialism: A Contribution to the Political History of the past 150 Years. By Arthur Rosenberg. Eng. trans. by George Rosen. New York, 1939.
- Karl Marx, His Life and Work By Otto Ruhle. Eng. trans. by E. and C. Paul. New York, 1949.
- Human Nature: The Marxian View. By Vernon Venable. New York, 1945.

## الفصل الرابع والثلاثون

### الشيوعية

إن فلسفة الشيوعية نسخة منقحة من الماركسية، صنعها لينين إلى حد كبير، ولذلك فإنه غالباً ما تطلق عليها «الماركسية - اللينينية». وينكر الكتاب الشيوعيون أو يطمسون بصورة منتظمة دور تروتسكى فيها وكان دوراً بالغاً فى الحقيقة، وذلك بسبب طرده فيما بعد من الحزب. والتعريف الرسمى لعلاقة لينين بماركس - كما قرره ستالين فى كتابه أسس اللينينية (١٩٢٤) - هو أن «اللينينية هى الماركسية فى عصر الإمبريالية والثورة البروليتارية». وهكذا يوضع التأكيد على كتابات لينين وخطبه فى أثناء الحرب العالمية الأولى وبعد الثورة الشيوعية فى روسيا عام ١٩١٧. وعلى ذلك فالمعنى المتضمن فى التعريف الذى قدمه ستالين هو أن التفتيحات التى أدخلها لينين سببها تطور الرأسمالية الأوروبية بعد نشر كتاب رأس المال (١٨٦٧)، وخاصة توسعها الاستعماري، ومن ثم مسئوليتها المفترضة عن حرب عام ١٩١٤. وفى المقال نفسه ذكر ستالين تفسيراً آخر لفلسفة لينين مؤداه أنها كانت موافقة بين الماركسية والحالة السائدة فى روسيا. وهو تفسير رفضه ستالين بالطبع لأنه يهبط باللينينية إلى تكييف أيديولوجى محلى لماركس، وحسب. ويرغم هذا فعلاً ما ردد الكتاب غير الشيوعيين التفسير الأخير لأنه فى عام ١٩١٤ كان لينين لفترة اثنى عشر عاماً أو أكثر زعيماً لجناح واحد من الماركسية الروسية، وكان معظم ما كتبه حتى ذلك الوقت يتناول فى الحقيقة مشكلات حزب روسى.

كلا التفسيرين للينين يحتويان على عناصر من الحقيقة، ولكن أيّاً منهما لا يقرر بالدرجة الكافية الأهمية الهائلة للصيغة التى طلع بها للماركسية. وفضلاً

عن هذا، فبرغم أن كلا التفسيرين يبدوان مستقلين أو حتى متعارضين إلا أن بينهما، وبصورة تبعث على الدهشة، علاقة وثيقة نوعاً. أما أن ذهن لينين كان مستغرقاً باستمرار قبل عام ١٩١٤ وبعده، بمشكلات حزب ثورى روسى، فأمر من الموضوع بحيث لا يحتاج إلى تأكيد. صحيح أيضاً إن الحرب حولت اهتمامه نحو الإمبريالية، ولكن كتاباته عن هذا الموضوع لم تكن مبتكرة فى الحقيقة؛ إذ استعار بشكل واضح من كتاب تقدموه، ماركسيين وغير ماركسيين، غالباً ما قدموا تحليلاً علمياً لنمو الرأسمالية أكثر حسماً من تحليل لينين. وكالعادة كاد اهتمام لينين يقتصر على الجانب التكتيكي من الإمبريالية - أى على الفرص التى أتاحتها لزعيم ثورى - وكان للحرب أثرها فى أن فتحت عينيه على الإمكانيات التى يوفرها سخط شعوب المستعمرات وأمانيتها القومية. وبالنسبة إلى هذا الأمر أثبتت تجربة لينين كزعيم للاشتراكية الثورية الروسية، أنها ذات أهمية بشكل مباشر؛ ذلك أن ما أنجزه فى روسيا هو أنه جعل الماركسية تنجح فى بلد متخلف نسبياً من الناحية الصناعية، واقتصاده زراعى بصفة رئيسية وسكانه من الفلاحين إلى حد كبير، وهو نوع من بلد كان دائماً لا تنفذ إليه ماركسية أوروبا الغربية. كانت الظروف التى واجهها لينين فى روسيا هى الظروف التى تميز بصورة عريضة البلاد المتأخرة والمستعمرة فى جميع أرجاء العالم، ومن ثم فتكييفه الماركسية بحيث توافق روسيا ظهر أنه تكيف لها لتناسب عصر الإمبريالية، لا لأنه جعلها كذلك بالنسبة إلى البلاد الإمبريالية نفسها، ولكن لأن أساليبه كانت فعالة فى المستعمرات التابعة للبلاد الإمبريالية. ليس هذا بالطبع ما عناه ستالين، ولكنه جعل تفسيره صحيحاً تقريباً. كطبقة، كانت البلاد المتخلفة تضم أقليات صغيرة ولكنها قوية، تأثرت بالأساليب الأوروبية، وقد تتمكن من السيطرة على سياسة هذه البلاد وإدارة اقتصادياتها. وكانت لهذه البلاد أمانيتها القومية وعانت من الحاجات الاقتصادية التى جعلت التصنيع يكاد يكون أمراً محتوماً، وتعرضت لضغط قوى من أجل الأخذ بالأساليب الروسية كطريقة لتحقيق نتائج كبيرة بخطى سريعة، ولم يكن لديها تقليد أو تنظيم سياسى يمكن أن يعمل كفرملة على استخدام أساليب تطلبت تكاليف بشرية فادحة. كان لنجاح لينين فى روسيا

جاذبية قوية بالنسبة إلى أمثال هذه البلدان. وعلى ذلك يمكن أن يكون أفضل تعريف للينينية أنها تكييف للماركسية كي تناسب الاقتصاديات التي لم تأخذ بأسباب التصنيع، والمجتمعات التي أغلبية أهلها من الفلاحين، وأن أهميتها على امتداد العالم لتتوقف على حقيقة أن العالم ملئ بأمثال هذه المجتمعات.

لعبت الماركسية دائماً دورين بالنسبة إلى لينين، وهى تواصل الشئ نفسه فى الشيوعية. بالنسبة إلى لينين كانت الماركسية فى أحد دورها نوعاً من المذهب أو الرمز الدينى، وموضع اعتقاد لا سبيل إلى الشك فيه، وبذلك كانت عقيدة. والماركسية فى هذا الدور - تزود الشيوعية بقوة التماسك والترابط التى يوفرها إيمان أو مثل أعلى يشترك الناس فى التعليق به. وهكذا غالباً ما أيد لينين سياسة؛ بأن اقتبس عبارة أو جملة من ماركس تصلح شعاراً ويمكن أن يربطها بالسياسة بنوع من التفسير المدرسى. وبالعكس، غالباً ما أذان سياسة خصم بإقامة الحجة على أنها تتعارض مع شئ عند ماركس، وهذا شبيه بما يعمد إليه أصحاب المذهب الأساسى الدينيون من ناحية استخدام النصوص من الكتاب المقدس، ومن أكثر التهم ترديداً، وأشدّها مرارة، مما ألقى بها لينين فى وجوه الماركسيين الآخرين - وكانت حياته مليئة بأمثال هذه المجادلات - أنهم «يفسدون» معنى ماركس كما يكشف عنه تفسير حرفى وصحيح للنص. إن بعض التعاليم العامة التى تضمنتها فلسفة ماركس، كان لينين يعتقد فيها دون أن يسأل نفسه عنها، ومن ذلك مثلاً الوجوب المطلق لثورة اجتماعية أو التاكيد المطلق من أن الثورة سوف تخلق مجتمعاً شيوعياً بدون شرور الرأسمالية معتقدات كهذه كانت بالنسبة إليه مسائل تتعلق بالإيمان، وفى هذا الدور شبه الدينى كانت الماركسية شيئاً أوقف نفسه عليه كلية، وكان صنع الثورة عنده حتمية أخلاقية. وفى الوقت نفسه لعبت الماركسية عند لينين دوراً مختلفاً، فعلى غرار ماركس نفسه، كان يقول دائماً إن الفلسفة يجب أن تكون مرشداً إلى العمل. وفى هذا الدور لم تكن الماركسية مجموعة استاتيكية (سكونية) من قواعد، بل مجموعة من أفكار إيعازية يمكن استخدامها فى تحليل موقف، وتقييم إمكاناته، ومن ثم الوصول إلى أشد أسلوب فى العمل فعالية. ليس ثمة سبب إلى الشك فى أن لينين استخدم بالفعل

الماركسية بهذه الطريقة. فهو لم يكب فقط، طيلة حياته على دراسة كل ما كتب ماركس وإنجلز، ولكنه أكب أيضاً على دراسة المؤلفات الكثيرة التي وضعها العلماء الماركسيون باللغة الألمانية فضلاً عن الروسية. وفي هذا الدور العملي كانت ماركسية لينين مرنة إلى درجة عالية. غالباً ما كانت أساليبه غير صحيحة تماماً في نظر الماركسيين الأكثر منه التزاماً بالعرف وردوا إليه وزيادة اتهاماته بأنهم «يفسدون» ماركس. لا يكاد يكون ثمة قرار سياسى مهم اتخذه خلال حياته العملية لم يكن موضع الاستنكار وغالباً من جانب أعضاء حزبه، على أنه ماركسية رديئة، وهكذا ربط لينين بين أشد الأرثوذكسية في المذهب وبين المرونة الكبيرة في التطبيق العملي. والحقيقة أن تطبيقه العملي غالباً ما سبق نظرياته، ولكن أورثوذكسيته منعت من الاعتراف في صراحة بالتغيرات التي كان يجريها في مصدره الماركسى. وبصفة خاصة ربط بين الاثنين معاً بتفسير أريد به أن يبين أن ماركس كان «حقاً» يعنى دائماً ما قرر لينين أنه ينبغي أن يعنيه في الحالة التي يتناولها بالبحث. ليست هذه طريقة غير عادية يستخدمها الدجماتيون جداً فحسب، ولكن يستخدمها العمليون تماماً والأذكاء للتوفيق بين وساوسهم وما يقصدون أن يفعلوه.

لم يكن في الإمكان أن يتم دفعة واحدة الانتقال من نظرية الماركسية وممارستها في أحزاب أوروبا الغربية إلى ما برز في النهاية كنظرية وممارسة الماركسية السوفييتية. لقد تم عن طريق مواجهة مشكلات خاصة بروسيا عندما أصبحت ملحة. بدأ الزعماء الروس بدعوى أن الحزب الاشتراكي الديمقراطي الكبير في ألمانيا كان نموذجاً يحتذى، ولكن كثيراً ما كان هذا مستحيلاً. فكل من لينين وتروتسكى - بصفتهم ثوريين روساً - غالباً ما وقف في طريقيهما ولأولهما لتقاليد الماركسية الغربية، وحتى بعد أن أقتعا نفسيهما بالحاجة إلى الخروج عنها فغالباً ما كانت أصعب مهمة أمامهما هي تحويل أتباعهما إلى رأيهما وعلى ذلك فتكوين اللينينية حدث خطوة بخطوة؛ فقد كانت تنحصر في إيجاد سياسات عملية كلما نشأت مشكلات، ثم إدخال السياسة بقدر الإمكان في داخل إطار الماركسية. وعلى ذلك فلكى نفهم الصرح الذي اكتمل، يلزم أن نذكر كلاً من الحالة



المفروضة على حزب ماركسى فى روسيا، وأن نذكر أيضاً الدعاوى والمعتقدات والعقائد الكامنة وراءها والتي فرضها على القادة الروس ولأوهم للماركسية. وكان ما أسفرت عنه العملية فى النهاية نتيجة مرتبة على كلا العاملين، لم يخططها قط ككل أى إنسان. كان تحويلها إلى نظرية غالباً ما حدث بصورة ارتجالية؛ ذلك أن مواجهة المشكلات التى فرضتها روسيا كان شرطاً لبقائها على قيد الحياة، ولكنها ابتدأت على الفور دائماً من قاعدة، وتلك القاعدة كانت فلسفتهم الماركسية. وهذا الفصل سوف يتتبع بالترتيب الزمنى بوجه عام الخطوات الكبرى التى تكونت بها نظرية الماركسية السوفييتية.

### الماركسية الروسية

عندما جرى لأول مرة تنظيم حزب اشتراكى ماركسى فى روسيا فى أوائل الثمانينيات من القرن التاسع عشر اتبع اشتراكية من نتاج وطنه، لها فلسفة ذات طابع زراعى وإنسانى بوجه عام. وكان مبدأ هذه الفلسفة الرئيسى فكرة أن فى الإمكان نشوء مجتمع اشتراكى من الشيوعية البدائية التى انتصفت بها القرية الروسية، وبذلك يمكن أن يتجاوز مرحلة النظام الصناعى. وكما قيل فى فصل سابق لم يكن ماركس نفسه بعازف عن التعلق بهذا باعتباره أمراً فى حيز الإمكان. كان المعنى التكتيكى المتضمن فى هذه الفلسفة أن الدعاية الاشتراكية ينبغى أن توجه أصلاً إلى الفلاحين، وعندما جرب هذا أخفق بصورة فظيعة. وكانت النتيجة أن التزم الماركسيون الروس من البداية باعتقاد مؤداه أن الخط الماركسى الذى يسير فيه التطور الاجتماعى - من الإقطاع إلى الرأسمالية، ومنها إلى الاشتراكية - قانون مطلق للتطور، واستنتجوا أن الدعاية الاشتراكية فى روسيا كما فى كل مكان آخر، يجب أن توجه إلى طبقة عاملة صناعية وحضرية. لم يكن هناك بالطبع ماركسى يجهل تأخر روسيا الصناعى. أو حقيقة كون الطبقة العاملة الصناعية أقلية ضئيلة فى شعب زراعى وفلاحى بصورة طاغية. غير أن اتجاه نظرية الماركسيين الروس جعلهم ميالين مسبقاً إلى التقليل من أهمية الفلاحين. ومن المصادر الأصلية التى استمد منها لينين قوته كزعيم ثورى،

إيمانه الذى لا يتزعزع بأنه ما من ثورة يمكن أن تتجج بعون الرضا على الأقل من جانب الفلاحين. كان يشارك تماماً النظرية الماركسية رأياً فى أن الثورة الاشتراكية يجب أن تكون حركة بروليتارية، ولكن لم تغب عن نظره قط حقيقة أنه يجب عليه أن يكسب وبأى ثمن انحياز الفلاحين المؤقت على الأقل. وهكذا اشترى رضاهم فى عام ١٩١٧ بتأجيل الحل الذى كان يريته، أو أى حل اشتراكى فى الواقع للإنتاج الزراعى. وبعبارة موجزة استخدم عن وعى تعطش الفلاحين للأرض ليدفعهم إلى موقف السلبية المؤقتة، على حين يوقف الإنتاج الصناعى المملوك للمجتمع، على قدميه.

وكان القانون «الجامد» عن التطور الاجتماعى. يجر فى أذياله أيضاً أنه يجب على حزب ماركسى فى روسيا، أن يكون وأن يظل لوقت طويل. هامشياً بالنسبة إلى الحركة الاشتراكية الأوروبية؛ ذلك أنه إذا كان من المستحيل «تخطى مراحل التطور الطبيعية» فلن يمكن أن تحدث فى روسيا سوى ثورة طبقة وسطى، ويجب «إتمام» هذه قبل أن ينضج الوقت لثورة اشتراكية ناجحة. وعلى ذلك كان الحزب الماركسى فى روسيا فى موقف مختلف تماماً عن حزب ماركسى فى أوروبا الغربية.. ذلك أن نظرية ماركس وتطبيقه العملى لها بوصفه ثورياً، افترضاً أن الثورة الفرنسية قد قضت مرة واحدة إلى الأبد على تسلط رأسمالية الطبقة الوسطى باعتبارها طراز المجتمع الأوروبى الحديث، ولم يحدث فى روسيا شيء يمكن مقارنته بها. وعلى ذلك كانت الثورة الروسية عام ١٩٠٥ حدثاً تاريخياً فاصلاً بالنسبة إلى الماركسيين الروس. لقد أثارت مشكلة استراتيجية ذات أهمية من الدرجة الأولى: ماذا ينبغى أن تكون سياسة حزب ثورى اشتراكى تجاه حزب طبقة وسطى ثورى فى مجتمع متأخر يقف فيه حزب الطبقة الوسطى إلى جانب التقدم، وليس للحزب الاشتراكى فرصة تحقيق غايته؟ لم يقدم ماركس جواباً واضحاً على هذا السؤال، ولكنه قدم إichاءات مبهمة قليلة يشير معظمها إلى ألمانيا التى اعتبرها فى الوقت الذى كتب فيه بلداً متأخراً. فى عام ١٩٠٥ وفى عام ١٩١٧ صارع كل من لينين وتروتسكى هذه المشكلة، فما من ماركسى روسى اعتقد أن الثورة فى روسيا يمكن أن تكون دائمة إلا إذا ساندتها ثورات فى البلاد الصناعية «الأكثر نضجاً» فى أوروبا الغربية، وذلك بعد عام ١٩١٧ بوقت طويل.

وثمة مشكلة استراتيجية أخرى أهم واجهت حزباً ماركسياً فى روسيا؛ ألا وهى نوع التنظيم الحزبى الذى يمكن أن يتيح أفضل فرصة للنجاح، وهى بوجه خاص كيف ينبغى له أن يقسم طاقاته بين أنواع النشاط القانونية، وأنواع النشاط الخارجية عن حدود القانون؟ لم يقدم ماركس ولم تقدم تجربة الحزب الاشتراكى فى ألمانيا ما فيه الكثير من الإرشاد المباشر. فبعد عام ١٨٥٠ قطع كل من ماركس وإنجلز صلاتهما بالنشاط السرى، وهو سبيل ما كان لزعيم اشتراكى متمالك لقواه العقلية أن يتبعه فى روسيا القيصرية. كان الحزب الاشتراكى الديمقراطى الألمانى قد نما عن طريق اجتذاب الناخبين فى بلد حصلت فيه الطبقة العاملة على حق الاقتراع. ولم يوجد شيء من هذا القبيل فى روسيا حتى عام ١٩٠٦. وحتى بعد ذلك كان تاريخ الدوما، شأنه شأن جميع الإصلاحات القيصرية، تاريخاً مفاجئاً لأشياء قليلة جداً ومتأخرة عن موعدها جداً. وكانت الأحزاب الاشتراكية الغربية تفترض أن الإصلاحات السياسية الليبرالية والحقوق الديمقراطية مثل حرية الكلام والاجتماع، سوف تسبق نجاحها، وبناء على ذلك افترضت كأمر طبيعى أن الأحزاب الاشتراكية سوف تكون أحزاباً جماهيرية مثل الأحزاب السياسية الأخرى، ولها تنظيم داخلى ديمقراطى. ربما كان فى الإمكان بروسيا اعتناق مبادئ مشابهة باعتبارها مثلاً أعلى، ولكن ما من حزب اشتراكى كان يستطيع اتباعها، ومن المشكوك فيه أن ثورة كان يمكن أن تنجح وفقاً لهذه الخطوط. وكما تكشف فيما بعد كان تنظيم الحزب جوهرياً من ناحية حسم الطبيعة السياسية للشيوعية.

وتعرض الماركسيون الروس لانقسامات وانقسامات فرعية حول مسألة التنظيم الحزبى هذه منذ بداية القرن العشرين. وكان أول ظهور للينين فى دور منظر ماركسى ظهوره كداعية لنوع من التنظيم الحزبى، وكان حتى نهاية حياته زعيم الجناح البلشفى من حزب العمال الاشتراكى الديمقراطى الماركسى<sup>(١)</sup>.

كان منظرًا ومنظمًا فى آن واحد ولكنه كان منظمًا أولاً، وكانت كتاباته عن النظرية تميل دائماً نحو التكتيك. والواقع أن كل ما كتبه باستثناء «تطور الرأسمالية فى روسيا» كتب خلال فترة نفىه فى سيبيريا، وكان يشير إلى موقف

معين أو سببه حادث معين. ولقد كان لينين طيلة سنوات قبل الثورة ذا سمعة سيئة من ناحية مرارة المنازعات الحزبية التي اشتبك فيها باستمرار. وكان الجدل بين زمرة لينين البلشفية وخصمها المنشفيكي، يدار بكل الدهاء الديالكتي الذي ظل زمنًا طويلاً خاصية مميزة للماركسية الروسية. لكن وراء المكابرة اختلافًا حقيقياً وعملياً تاماً، لا بالنسبة إلى المبادئ الماركسية التي كانت الزمرتان على اتفاق بشأنها، ولكن بالنسبة إلى التنظيم والتكتيك اللذين يوافقان حزباً اشتراكياً ثورياً. عمومًا رأى البلشفيك يرون مركز الحركة في عملية سرية تآمرية وفي أنواع النشاط الخارجة على القانون التي تمارسها مثل هذه الحركة السرية. واستتبع هذا منطقيًا أن نواة الحزب ينبغي أن تكون مجموعة داخلية من الثوريين المحترفين ممن كرسوا أنفسهم كلية وبتعصب للثورة، ويخضعون لنظام صارم وتنظيم شديد، وهي مجموعة ليست كبيرة جدًا حتى يتسنى المحافظة على السرية وتعمل باعتبارها «طليعة» جميع العناصر الثورية المحتملة وإن تكن كذلك بالفعل، في النقابات وفي صفوف العمال. ويدون أن ينكر المنشفيك وجوب العمل الخارج عن نطاق القانون مالوا إلى أن يروا الغرض من الحركة الثورية تنظيم الطبقة العاملة للعمل السياسي القانوني. ومن ثم فالحزب بالنسبة إليهم تنظيم جماهيري مقصور بقدر الإمكان على النقابات وغيرها من أشكال مؤسسات الطبقة العاملة. وعلى ذلك تعين بالضرورة أن يصطبغ شكل تنظيمه بطابع اللامركزية، أو ربما الفيدرالية، وأن يكون «ديمقراطيًا»، على الأقل من الناحية المحتملة. وكانت أيديولوجيات الجماعتين تطابق بوجه عام وجهتي النظر هاتين. فهي من جهة تعكس علاقة متآمر ثوري بجمعية سرية خارج القانون، وتعكس من جهة أخرى علاقة العامل بنقابته<sup>(٢)</sup>. هذه الاتجاهات كانت تعني ضمناً، على ما سوف يظهر، اختلافات بينة في الرأي حول الطريق الذي تسلكه الثورة بمجرد أن تحرز نجاحها الأول. واضح أن وجهة نظر زمرة لينين كانت لها صلة قرى محددة بالنظرة التي ظلت طويلاً من خصائص المنظمات الثورية، بل والمنظمات الإرهابية الروسية، سواء أكانت ماركسية أم لم تكن، على حين كانت وجهة نظر خصومها محاولة لمحاكاة الطريق الذي رسمته الأحزاب الماركسية في أوروبا الغربية. ومن

هذه الناحية كانت ماركسية لينين ذات طابع روسي وأقرب إلى المؤلفات الثورية التي كتبها ماركس حوالى سنة ١٨٥٠ منها إلى الخط الذي سار فيه فيما بعد، التقليد الماركسي في الغرب.

### نظرية لينين في الحزب

كانت مسألة تنظيم الحزب هذه موضوع أول عمل نظري مهم قام به لينين؛ ذلك هو كتيب عنوانه «ما الذي يتعين عمله»، نشرت عام ١٩٠٢ فى إسكررا Iskra وهي صحيفة من تخطيطه وإنشائه إلى حد كبير، كان الكتيب هجوماً مرأً على النقابية العمالية التي تعنى بالنواحي المادية، وهجوماً لا يكاد يقل مرارة على أى صورة من صور التنقيحية الماركسية، ولكنه تميز بإعجاب بالثوريين، بل والإرهابيين، فى السبعينيات من القرن التاسع عشر. إن موضوعه الرئيسى الذى أصبح المبدأ المنظم لحزب لينين، نلقاه وارداً بصورة موجزة فى الفقرة التالية:

نواة صغيرة متماسكة تتكون من عمال يعمل عليهم، مجريين ومصممين، ولها عملاء مسئولون فى النواحي الرئيسية، وترتبط بكل قواعد السرية الدقيقة مع منظمات الثوريين، وتستطيع بفعل تأييد الجماهير الواسع وبدون مجموعة محكمة من القواعد، أن تؤدى جميع وظائف تنظيم نقابى، وأن تؤديها فضلاً عن هذا بالطريقة التي يريدها الديمقراطيون الاشتراكيون<sup>(٢)</sup>.

لكن لم يكن من أسلوب لينين أن يدافع عن شكل من التنظيم الحزبى على أسس من الضرورات السياسية فحسب. كان على بيته تماماً، وكان خصومه على بيته، من أن حزباً كالذى وصفه فى الفقرة التي اقتبسناها، لم يكن مخططاً على الخطوط التي اتبعتها الاشتراكية الديمقراطية فى ألمانيا. وكان على بيته أيضاً من أن مثل هذا الحزب يتعارض مع المبادئ المقبولة للماركسية ما من فقرة تكرر اقتباسها من ماركس أكثر من الجملة المشهورة «إن تحرير الطبقة العاملة هو عمل الطبقة العاملة نفسها». هذه الجملة أجملت معنى المادية الاقتصادية العام، وهو أن علاقات الإنتاج تخلق الأيديولوجية الثورية التي تميز البروليتاريا. وأن هذه

الأيدولوجية هي المصدر الرئيسى لثورة اجتماعية فعالة. وعلى أساس هذا المبدأ فرق الماركسيون دائماً بين اشتراكيتهـم «العلمية» والنزعة اليوتوبية. وفرقوا بين الثورة «الحتمية» والثورات التى «يصفها» المثاليون والمغامرون. فالثورة الاجتماعية لا يمكن ببساطة جعلها - بالقوة أو بالتحريض - أن تسبق ما يكمن تحتها من التنمية الصناعية التى تتوقف عليها عقلية بروليتارية. وعلماً بهذا كله، كان لينين على بينة تماماً من أن تصوره للتنظيم الحزبى لا يمكن منطقياً أن يكون سليماً دون حدوث تغيير يطابقه فى النظرية الماركسية عن الأيدولوجية. وبناء على ذلك أجرى تعديلاً مثيراً للدهشة فى النظرية الماركسية التى كانت موضع القبول، جلب عليه انتقاداً واسع الانتشار، وإن كان من الخصائص المميزة للينين أنه كان يستطيع أن يقتبس من البيان الشيوعى ما يؤيد به التغيير الذى أدخله<sup>(4)</sup>. كان يؤكد أن الحجة الماركسية المعتادة خلطت بين عقلية أو أيدولوجية النقابية العمالية وبين عقلية أو أيدولوجية الاشتراكية.. فالعمال لا يصبحون بصورة تلقائية اشتراكيين ولكنهم يصبحون نقابيين، يجب أن يؤتى إليهم بالاشتراكية من الخارج على أيدى مثقفى الطبقة الوسطى.

قلنا إنه ثم يكن فى الإمكان بعد وجود وعى اشتراكى ديمقراطى بين العمال (فى الإضرابات الروسية فى تسعينيات القرن التاسع عشر). هذا الوعى لا يمكن أن يأتى إليهم إلا من الخارج. ويبين تاريخ جميع البلاد أن الطبقة العاملة لا تقدر بمجهودها وحدها إلا على خلق الوعى النقابى، أى أنها نفسها قد تدرك ضرورة الارتباط فى نقابات، والكفاح ضد أصحاب الأعمال، والمجاهدة فى سبيل إرغام الحكومة على سن التشريع العمالى اللازم... إلخ<sup>(5)</sup>.

وجادل لينين بأن فلسفة ماركس وإنجلز مسألة حقيقية تاريخية خلقها ممثلو الطبقة المثقفة البرجوازيون وأدخلتها فى روسيا جماعة مشابهة. والحركة النقابية عاجزة عن ابتداء أيدولوجية ثورية لنفسها، ومن ثم فالخيار أمام حزب ثورى يقع بين السماح للنقابات بأن تقع فريسة أيدولوجية الطبقة الوسطى وبين توعيتها بأيدولوجية المثقفين الاشتراكيين. كان مفهوم الأيدولوجية هذا خاصية تميز كل أسلوب فكر لينين، بحيث يستأهل التعليق. فأولاً، يقرر لينين هنا وجهة نظر

خطرت بصورة طبيعية لثقافت ثوري روسي اعتاد أن يفكر في الثورة باعتبارها شيئاً يجب أن يؤتى به إلى الجماهير «من خارج»، وكان مستعداً لأن يعتقد أن الناس نيام، عديمو الحركة، وعاجزون عن التفكير لأنفسهم، إلا في ظل قيادة المثقفين. وثانياً، واضح أن وجهة نظر لينين لم تكن عادية بالنسبة إلى الماركسيين في أوروبا الغربية؛ ذلك أن لينين في الواقع قال إن أفراد الطبقة العاملة ليسوا بطبيعتهم ميالين إلى الثورة، وتعلموا القليل جداً من تجربتهم مع الصناعة الرأسمالية، وعموماً فقدرتهم على التفكير في مركزهم بالمجتمع أو في وسائل تحسينه، قليلة جداً. وكل هذا كان على نقيض الاعتقاد الماركسي بأن التجربة مع الصناعة هي بالضبط التي تخلق بروليتاريا وتجعلها ثورية بالفطرة. وأخيراً، كان فكر لينين ذا لون خافت معاد للديمقراطية قطعاً. كما لو كان حقيقة لا يثق بالبروليتاريا حتى ولو كان يخطط في الظاهرة لحزب بروليتاري كي يخلق حكومة بروليتارية. واضح أن البروليتاريا في نظر لينين كانت بحاجة إلى التوجيه والمناورة من قبل قادة ليسوا بروليتاريين ولكنهم يعرفون ما يجب أن تريده البروليتاريا، وإن ندر في الحقيقة أنهم أرادوه بالفعل. وسارت حجة لينين بشأن النقابيين موازية بشكل غريب لحجة ماركس بصدد البرجوازية الصغيرة التي هي عاجزة سياسياً إلا إذا اتبعت البروليتاريا أو البرجوازية. ولكن مما ينم عن التناقض أن لينين طبق الحجة على البروليتاريا نفسها، وعنده أن صانع الأيديولوجية البروليتارية ليس طبقة اجتماعية، ولكنه مجموعة صغيرة من مثقفي الطبقة الوسطى. كانت فكرته عن الأيديولوجية تتم عن مذهب عقلي متطرف؛ ذلك أن الخبير الماركسي وحده هو القادر حقاً على إبداء رأي في الاستراتيجية البروليتارية، والبروليتاريا تشغل ذلك المركز الغريب الذي جعلها تحتاج إلى المشورة الخبيرة حتى لكي تعرف أنها البروليتاريا. وللسبب نفسه كان المعنى العملي المتضمن في فكرته خداعاً إلى حد بعيد؛ إذ يتعين توجيه البروليتاريا بحيث تتصرف بهذه الصفة. بعد ذلك بسنوات، وبعد أن أقام لينين في الحقيقة حكومة، فإنه دعاها «حكومة للشعب العامل بالعناصر المتقدمة من البروليتاريا (الحزب)، ولكن ليست بالجماهير العاملة». لقد نشأ تبرير هذا من تأخر الطبقة العاملة الروسية، ولكنه أصبح خاصية تميز جميع الأحزاب الشيوعية.

هذا الاتجاه إزاء البروليتاريا وأيديولوجيتها مثل مرحلة فى فكر لينين تكررت فى كثير من الموضوعات بحيث يجب اعتبارها خاصية مميزة لفلسفته الشخصية. لقد درج على التفرقة بين «الوعى» و «التلقائية»، وكانت له ثقة مبالغ فيها فى الأول، وكان عنده شك عميق راسخ فى الثانية. فالوعى يعنى بوجه عام الذكاء: ملكة الفهم ويعد النظر، القدرة على التنظيم ووضع الخطط وحساب الفرص، الدقة فى الاستفادة من الفرص وفى توقع حركات الخصم واستباقها. والمنتج النهائى للوعى هو قانون ماركس للتاريخ، وهو القانون الذى يسمح لحزب حتى بأن يستبق التاريخ نفسه إن صح القول، وأن يرسم حركاته بحيث تتفق مع الاتجاه العام الذى يسير فيه التغيير الاجتماعى. كانت السياسة عند لينين، وبالمعنى الحرفى، فن الممكن حتى على نطاق كونى، والنصر هو من نصيب الحزب الذى يملك أوضح بصر «بالخطوة التالية». كان حزب لينين تجسيدا للوعى، وصورة بشرية لبعد النظرة الكامل، وتمجيذا لكون المرء يتسلح مقدما استعدادا لكل أزمة طارئة. وبالعكس تعنى «التلقائية» الباعث والإقدام والإرادة. فهى على مستوى اجتماعى تجمع هائل لحركة اجتماعية كبيرة، فى جوهرها عمياء وعاجزة عن الفهم ولكن لا يمكن مقاومتها، وتوفر القوة التى بدونها لا يكون أى تغيير اجتماعى ثورى فى حيز الإمكان. وكان اتجاه لينين إزاء التلقائية اتجاه احترام مشوب بشكل قوى بالشك، أو حتى بالخوف. كان يعتقد أنه ما من شئ مهم يمكن عمله بدونها، وما من زعيم أو حزب يستطيع أن يخلقها، ولكنه كان يشك فيها لأنها بالفطرة غير ذات هدف وبدائية، وكان يخشاها إذ لا يمكن التنبؤ بها. إلا أن الزعيم البارع بالدرجة الكافية، والمسلح تمليحا كافيا بجميع الفنون التى يستطيع الوعى حشدها، يستطيع أن يرشد التلقائية ويوجهها ويحركها فى خط التقدم بدلا من السماح لها بأن تبدد نفسها فى عنف لا معنى له. وتتجسد التلقائية فى الجماهير بمثل ما يتجسد الوعى فى الحزب. فالحزب صفوة ذكية ومبرية، فى جوهرها عاجزة بذاتها، ولكنها تملك قوة لا متناهية لو أنها فقط استطاعت التحكم فى الانفعاغ الهائل للسخط الجماهيرى الاجتماعى والعمل الجماهيرى. كان هذا كفلسفة شخصية - مزيجا غريبا من العجرفة الفكرية



مصحوبة - على ما قد يتراءى للمرء - بقدر كبير من شك أو ارتياب يكمن تحتها، وهو فى أصوله أشبه بآراء شوبنهاور منها بآراء هيجل. ربما كان طبيعياً بالنسبة لمثقف روسى تملكه شعور الإحباط، وعلى بيئة بشدة بتفوقه المنزل، وتجيئ فى نفسه أمانى بعيدة الغور، ولا يساوره إلا القليل من الأمل الحقيقى، وبحاجة عميقة إلى الأمن. وعلى نطاق الكون لم يكن حزب لينين ليقل عن مشروع لترويض المصير الإنسانى ورده إلى خطة تنفذ فى ظل التوجيه والرقابة البيروقراطيين.

إن التباين الذى أشار إليه لينين، بين التلقائية والوعى، لوّن المعنى الذى أضفاه على الديمقراطية. كان المراد بحزبه أن يكون صفوة، أى أقلية مختارة بسبب تفوقها الفكرى والأخلاقى، وهو أكثر أجزاء الطبقة العاملة تقدماً، ومن ثم فهى «طليعة الطبقة». ولكن لينين لم تساوره فكرة خلق أرستقراطية؛ ذلك أن الحزب كما تصور لينين عمله، يمكن تمييزه عن الناس الذين يقودهم، ولكن دون أن ينفصل أو يعتمد عنهم أبداً. هناك طريقتان يمكن أن يجعل زعيم الحزب يفقد الاتصال، كلاهما أصبحتا خطيئتين رئيسيتين فى شريعة العامل الحزبى الشيوعى: الطريقة الأولى هى «السبق»؛ أى أن يجرى بأسرع أو إلى أبعد مما لم يكن من الممكن بعد إقناع الناس بالمسير فيه، أو الدعوة إلى سبيل، حق فى ذاته، ولكن الدعاية لم تهئ الناس له. والطريقة الثانية هى «التخلف»؛ أى الإخفاق فى السير إلى المدى الذى يمكن حض الناس على السير نحوه. فالديمقراطية عند لينين لم يزد معناها كثيراً عن كونها حساباً دقيقاً للموقف الوسط بين هاتين الغلظتين. لم يكن معناها أن على الزعيم الديمقراطى تنفيذ الإرادة الشعبية؛ لأن هذه دائماً قصيرة النظر، أو خاطئة فى أحكامها. ليس لما يريده الناس من أهمية إلا فى حساب ما يمكن إغراؤهم بعمله. وفى تقرير ما هى السياسة الصالحة من الناحية الموضوعية، فالحزب - مسلحاً بالعلم الماركسى - دائماً على حق أو قريب من الحق بقدر ما يكون ذلك فى إمكان البشر. ومن ثم ليس هناك ما يتعلمه زعيم عن الغايات من القوم الذين يتزعمهم. عليه أن يتعلم الكثير عن كيفية حثهم على السير قدماً بأسرع وإلى أبعد ما يمكن، وبدون استخدام للقوة لا موجب له، وهى

القوة التى تحقق أفضل النتائج إذا استخدمت باعتدال. إن ديمقراطية الحزب تنحصر فى الأنحاء أمام المحتوم، وفى تحقيق غاياته بطريق الدعاية والمنافرة بصفة خاصة، وفى إبقاء القمع داخل حدود تتقذه من أن يهزم الغرض منه. وكان لينين يعتبر دائماً أن سياسته عام ١٩١٧ فى نقل الأرض إلى الفلاحين، سياسة ديمقراطية.

كانت نظرية لينين فى الحزب على اتفاق وثيق مع فكرته عن الأيديولوجية. كانت للحزب ثلاث خصيصات رئيسية أصبحت تميز الأحزاب الشيوعية فى كل مكان. فأولاً، كان المفروض أن الحزب يملك فى الماركسية طرازاً فريداً من المعرفة والوجدان بمنهج قوى بشكل فريد؛ أى الديالكتيك. كان هذا يعتبر علماً، ولكن القوى والقدرات التى عزيت إليه تجاوزت أى شيء جرت العادة باعتباره علمياً؛ ذلك أنه زعم أن يتنبأ بالتغيير الاجتماعى، وأنه مرشد لسياسات تؤدى إلى التقدم، ومن ثم يستطيع أن يتخذ قرارات هى أخلاقية أو حتى دينية، فى الحقيقة. وهكذا تصبح الماركسية بالنسبة لحزب شيوعى، مذهباً يجب المحافظة على نقائه، ويجب فرضه بالقوة إذا ما دعت الضرورة. وعلى ذلك فاللحزب شيء من صفة الكهانة، وهو يطالب أعضائه بما يتفق مع هذا من خضوع فى الرأى. ويأن يخضعوا تماماً لغايات الخاصة لغايات التنظيم. وثانياً، لما كان حزب لينين هو من حيث المبدأ صفوة جرى اختيارها بدقة وتدريبها تدريباً صارماً، لهذا لم يكن المراد منه قط أن يصبح تنظيمًا جماهيرياً. كان يدعى لنفسه التفوق الفكرى والأخلاقى أيضاً؛ الفكرى لأنه يضم متضلعين فى نظريات العلم الفريد للحزب، والأخلاقى لأن أعضائه كرسوا أنفسهم بصورة تخلو من الأنانية، لتحقيق مصير الطبقة الاجتماعية التى يعلن أنه يمثلها، والذى هو أيضاً مصير المجتمع والنوع البشرى. كان مثله الأعلى تكريس النفس تماماً، للثورة أولاً، ثم لإتمام بناء المجتمع الجديد الذى فتحت الثورة أبواب الطريق إليه. وثالثاً، كان المقصود بحزب لينين أن يكون تنظيمًا يخضع للمركزية الشديدة، ويستبعد أية صورة من الفيدرالية أو الاستقلال الذاتى لأية هيئة محلية، أو لأى من الهيئات التى يتكون منها. وكان المقصود أن يكون له تنظيم شبه عسكري يخضع أعضائه العاديين للنظام الدقيق

ولقواعد الطاعة، ويخضع قاداته لسلسلة هرمية من السلطة ابتداء من القمة ونزولاً حتى القاعدة. قد يسمح بحرية النقاش بين أعضائه حول مسائل تتعلق بالسياسة لم يتخذ الحزب بعد قرارات بشأنها، ولكن بمجرد الوصول إلى قرار وجب تقبله واتباعه دون سؤال. هذا الشكل من التنظيم دعاه لينين «المركزية الديمقراطية».

كان لينين من بدء حياته العملية حتى نهايتها، على اقتناع بأن نجاح حركته يتوقف على عاملين: الوحدة المادية عن طريق التنظيم والنظام الصارمين، والوحدة الأيديولوجية عن طريق الماركسية بوصفها نوعاً من عقيدة أو دين. وفوق حجرى الأساس هذين اقترح بناء الثورة. ولم يتخل قط عن اعتقاده فى كفايتهما. من السهل اقتباس الكثير من الأقوال فى هذا الصدد، ولكن الفقرة التالية توضحه:

ليس لدى البروليتاريا فى صراعها من أجل القوة، من سلاح سوى التنظيم. فالبروليتاريا وقد قسمها حكم المنافسة التى تسودها الفوضى فى العالم البرجوازى، ويطعننا العمل المييدى من أجل رأس المال، ويلقى بها باستمرار إلى «أعماق أبعد غوراً» من العوز الصرف والهمجية والانحطاط، هذه البروليتاريا لا يمكن أن تصبح، وسوف لا تصبح حتماً قوة لا تقهر إلا عندما تكون وحدتها الأيديولوجية حول مبادئ الماركسية، تدعمها الوحدة المادية لتنظيم يضم ملايين الكادحين فى جيش الطبقة العاملة<sup>(١)</sup>.

ليس من العسير أن نفهم السبب الذى من أجله قوبل مشروع لينين للتنظيم الحزبى، بالنقد المر، ومن الماركسيين الآخرين بما لا يقل عنه من جانب سواهم. فقد كان متعارضاً كلية مع التنظيم الذى هدف إليه أى حزب ماركسى ناجح فى الغرب. يمكن أن يدعى من بين الحجج التى فى صالحه، الضرورات التى تواجه حزباً غير قانونى فى روسيا القيصرية، ولكن هذا لم ينقذه من النقد حتى من جانب الماركسيين الروس خارج زمرة لينين. ذلك أن مضامينه غير الديمقراطية وإمكاناته غير الليبرالية، كانت موضع الإدراك بشكل واضح. فقالت الماركسية البولندية روزا لوكسمبورج، إن ما دعاه لينين «الضبط البروليتارى» كان الضبط

الذى تفرضه اللجنة المركزية، وليس «الضبط الذاتى الاختيارى الذى تدعو إليه الديمقراطية الاجتماعية». وجاء أدهى نقد لحزب لينين، فى صورة تنبؤ من ليون تروتسكى، شريكه فى المستقبل، ثم خصمه اللدود.

يحل تنظيم الحزب محل الحزب نفسه، وتحل اللجنة المركزية محل التنظيم، وأخيراً يحل الدكتاتور محل اللجنة المركزية<sup>(٧)</sup>.

إن مشروع التنظيم الحزبى كما عرض لينين معالنه بإيجاز، كان يتضمن المبادئ التى كان الحزب منظماً طبقاً لها حتى عام ١٩١٧ عندما استولى على السلطة، والتى لا يزال يجرى بها تنظيم الأحزاب الشيوعية اليوم. وفى الوقت نفسه فنظرية عام ١٩٠٢ لم تكن بعد هى حزب عام ١٩١٧، والحزب فى حياة لينين لم يكن حزب ستالين. ويرغم تسوية المبادئ العامة، كان كل تطبيق لمبدأ أن يسبب اختلافاً فى الرأى، وأن يسبب أحياناً جدلاً مريعاً. إن ما أصبحت عليه المركزية الديمقراطية وكيف تحولت إلى حكم صارم، سوف يكون موضوع قسم يأتى فيما بعد.

### لينين والمادية الجدلية

إن كتابات لينين عن الحزب، بل الواقع أن كل شيء كتبه، تظهره بوضوح كرجل عمل، وكمنظم سياسى بارع، وليس مسرفاً فى التقيد بوازع الضمير، أعد كى يتلاعب بماركسيته، كما اعتاد التلاعب بحلفائه، فى سبيل الأغراض التى يتوخاها. لكن كان فى خلقه جانب آخر وجانب مثير للدهشة، نادراً ما كشف عنه. لقد فتنته فكرة الديالكتيك، ودرسها، لا فى مؤلفات ماركس فحسب، بل وفى مؤلفات هيغل الذى من منطقة استمد المفهوم، وملاً لينين كراسات كثيرة بما هنّ له من تأملات بصدد هذه الفكرة. وبمعنى ما تملكه السر الغامض الفلسفى وراء العلاقة بين الفكر والحقيقة، أو المعرفة والعمل، واعتقد أن الديالكتيك مفتاح السر الغامض. وكان هذا أصل إيمانه المتعصب بالماركسية؛ إذ أخذ بظاهر نظرية ماركس فى فيوريباخ، وهى أن الفلاسفة لم يفعلوا شيئاً سوى أن فسروا العالم ولكن المهم هو تغييره. والديالكتيك - كما كتب لينين فى إحدى مفكراته - هو

«فكرة علاقة كل شيء بكل شيء، الكلية، الشاملة والحية. وانعكاس هذه العلاقة فى تصورات الإنسان»<sup>(٨)</sup>. هنا ودائماً عندما يقول لينين «كل شيء» فإنه يفكر فى الأحداث فى تاريخ اجتماعى، فيه كل حدث يبدو مرتبطاً بشكل مباشر أو غير مباشر، بالماضى والمستقبل ويكل الأحداث الأخرى فى شبكة معقدة إلى ما لا نهاية من قوى متعارضة ومتعاونة. إلا أنه اعتقد دائماً فى وجود علاقة أو عقدة رئيسية إذا حلت فإنها تفك الشبكة كلها. والفكر ينسخ صورة طبق الأصل لها جميعاً - أو «يعكسها» حسب الاستعارة التى اعتاد لينين استخدامها - أى يحللها، ويفك العقدة، ويجعل فى الإمكان إعادة ربط الأجزاء فى نمط جديد. إلا أن الفكر بمفرده ليس إلا سلسلة من التجريدات، أى «خيالات فى الذهن» أو «صور» على حين أنها فى «الحياة الحية» تترابط التجريدات بطريقة غريبة ما، لتصنع شيئاً جديداً وفريداً. الحياة جديدة على الدوام، ومليئة بإمكانات حقيقية قد تتحقق بطريقة ما، وهى أكثر «أصالة» مما يمكن التنبؤ به، أو كما قال هيجل فى مثل ماثور أحبه لينين، ما من شعب يتعلم أبداً شيئاً من التاريخ. إلا أنه مما ينم عن التناقض أنه ليس من سبيل للتعلم إلا من الحياة أو التجربة أو التاريخ. ويرغم تحطم جميع القواعد التى يمكن استخلاصها من الحياة - لا ينبغى أبداً اتباعها بطريقة آلية كما لو كانت الجديدة تكراراً فحسب للقديم - فعن طريق فهم القواعد قد تتطلق شعلة الوجدان التى تمكن المرء من رؤية «الخطوة التالية». وكان الديالكتيك يعنى عند لينين هذا الاتحاد بين التجريد والوجدان، أو بين الدجماتية والارتجال، وهو الاتحاد الذى غالباً ما كانت زعامته تمثله. إنه يقف إن صح القول - بين الماضى والحاضر، يتيح معرفة ما كان، ورؤية ما يجب أن يكون. ومن ثم كان موضع دهشة لينين الدائم - شيئاً كالعلم، ولكن ربما أشبه بالسحر.

وثمة كتاب كتبه لينين، يزعم أنه يتناول هذا الضرب من الموضوع بجديّة، ذلك هو Materialism and Empirio - Criticism (١٩٠٩). من حيث الظاهر يناقش الكتاب الديالكتيك وعلاقته بالعلوم الطبيعية والاجتماعية وبالمذاهب الفلسفية المادية والمثالية والوضعية العلمية. ولكن سوف يشعر بخيبة الأمل كل من يتجه إلى الكتاب أملاً فى أن يجد توضيحاً لاهتمام لينين الصادق تماماً بالديالكتيك،

برغم أن المرء قد يتعلم شيئاً عن نظرة لينين العقلية وطريقته في العمل. والحقيقة أن الكتاب كتب كحدث عرضي في إحدى المعارك الحزبية التي اشتبك فيها باستمرار<sup>(٩)</sup>. إن أعضاء عديدين من شيعته ممن سبق أن انضموا إليه بسبب موافقتهم على التكتيك البلشفي، كانت قد اجتذبتهم منذ وقت طويل الكانتية الجديدة neo - Kantianism وهي اتجاه من الفلسفة الألمانية ساد في ختام القرن التاسع عشر. هذا الاهتمام لم يكن قلم سراً، واحتمل لينين الهرطقة المذهبية كي يحتفظ بتعاونهم في الحزب. وما إن حل عام ١٩٠٩ حتى كان أحدهم قد ظفر بنفوذ كاف بحيث هدد زعامة لينين، وقرر لينين أنه لن يسمح بالهرطقة بعد ذلك. وكان كتابه حركة واحدة في تطهير حزبي. لو أن لينين كان يرغب فحسب في أن يثبت أن كل من حاول أن يكون ماركسياً وكانتياً في آن واحد، هو شخص مختلط العقل، لكان متمشياً مع الحقائق. هناك بالتأكيد فقرات من حين لآخر، ورد ذكرها في الفصل السابق، وفيها تحدث ماركس وإنجلز عن المادية الديالكتية كنظرية عمل، وهذه أيضاً كانت بدون شك تنازلاً للكانتية. ولكن كان من المستحيل على المادية الديالكتية أن تكون في آن واحد نظرية عمل وقانون منطق، إذ ما من شيء كان يمكن أن يحول ماركس من هيجلي إلى كانتى إلا إذا بدأ البناء ثانية من الأرض. إلى هنا كان لينين على حق تماماً، ولكن كتابه كان بعيداً جداً عن أن يكون تحليلاً منطقياً فحسب لمذهبين فلسفيين مختلفين. كان يكتب مستهدفاً إخراج المارقين من الحزب، وكما اعترف صراحة في مواضع أخرى، فبمجرد أن يكون الخصم خارج الحزب فلا ينبغي أن يقف حق أو إنصاف في طريق الخط من شأنه. وعلى ذلك كان غير هيباب في تحريف آرائهم. وعامل فلسفتهم على أنها انحراف فحسب عن السنية الماركسية يستقله العدو البرجوازي.

لا تستطيع أن تستبعد حتى دعوى أساسية واحدة، أى جزء جوهرى من فلسفة الماركسية هذه (إنها كما لو كانت كتلة صلبة من الصلب) دون أن تتخلى عن الحقيقة الموضوعية، ودون أن تسقط في أحضان الباطل الرجعى البرجوازي<sup>(١٠)</sup>.

كان الموضوع الخاص الذى اتجه إليه هجوم لينين. هو الوضعية العلمية التى طلع بها عالم الطبيعة أرنست ماخ Ernst Mach الذى كانت محاولته وضع فلسفة

للعلم لا ترتبط بالميتافيزيقا. يصدد أن تكون آنذاك مثلاً للكانتية الجديدة. وهى الفلسفة التى أثرت بوجه خاص فى البلاشفة وأراد لينين الخلاص منها. واستمد لينين حججه بصورة كاملة تقريباً. من كتابى إنجلز: «الرد على دورنج»، و «فيورباخ». ولكن طريقته فى عرض الحجج اختلفت جداً عن طريقة إنجلز. كان ينتقد نظريات خصومه، وهاجم لينين أخلاق خصومه. وكما قال، فحتى الرغبة فى إيجاد وجهة نظر جديدة «تنم عن فقر فى الروح» وتحمل مثل هذه الفلسفة علامة «ضمير مذنب». «إن فلسفة ماخ العالم، هى بالنسبة إلى العلم شبيهة بقبلة يهوذا للمسيح». وعن إنجلز أخذ لينين العقيدة التى تذهب إلى أن نوعين فقط من المذهب الفلسفى هما فى حيز الإمكان: المادية والمثالية. والمادية كما عرضها لينين تهبط إلى التأكيد غير العميق جداً، بأن الحقيقة الموضوعية (أى المادة) موجودة بصورة مستقلة عن معرفتنا بها. لكنه قرر زيادة هذا بطرق شتى لو حلت لانطوت على معان مختلفة جداً، ولردت فى النهاية إلى مجرد تأكيدات من جديد بأننا حقاً نعرف بالفعل. فأحياناً قال إن الموضوعات تسبب المدركات الحسية، وأحياناً قال إن المدركات الحسية تعطى انطباعات صحيحة عن الموضوعات (ليس نفس الشيء على الإطلاق). وأحياناً نعرف الموضوعات بشكل مباشر، كما لو كان الإدراك الحسى نوعاً من الوجدان. وهو يستعمل المجاز القائل، كما لو كان بديهياً، بأن الأفكار «تعكس» الموضوعات أو هى «خيالات فى الذهن» أو «صور» لها، ولكنه لا يقدم أى تلميح بالمعانى المبهمة، ولكنها مهمة، بأنه انتزع من إحدى مذكراته كلمة «بعكس» وأدخلها فى الجملة التى سلف اقتباسها. وهو يجعل المثالية مساوية للوضعية، واعتبر - شأنه شأن إنجلز - إن إنكار وجود أى مستوى للحقيقة الموضوعية قد أثبت بطلانه حقيقة أن العلم يستطيع أن يتحقق من صدق البيانات التجريبية. المثالية باطلة، ولكنها ليست عديمة المعنى؛ لأن وجود كائنات لا تنتمى إلى المكان أو غير زمنية، كان أسطورة اخترعها رجال الدين للتغريب بالجماهير - «أفيون» للشعوب» بعبارة موجزة - ونجحت على مر العصور. وكان لينين يستخدم بصورة منتظمة كلمتى «مثالية» و «كهنوتية» كل منهما محل الأخرى، أى دفاع عن الدين لدعم طبقة حاكمة وتبرير استقلالها. ولما لم يكن

هناك مكان وسط بين المادية والمثالية، فإن وضعية كالتى طلع بها ماخ تكون إما حذلقة لفظية خاطئة - ادعاء لودعى كاذب بالتسامى فوق المثالية والمادية - وإما أنها نوع مخادع من المثالية يخفى الكيروسية تحت ستار قبول مزعوم - للعلم - «تدجيل سلمى»، «تسامح فى العقائد، برجوازي، قديم وجبان». كذلك فالعرض الذى يقدمه لينين للديالكتيك لا يؤدى أبداً إلى الظن بأنه كان موضع تأمله الكثير؛ لأن هذا العرض يقتصر على ترديد عموميات إنجلز السقيمة. الحقيقة نسبية ومطلقة، خاطئة بصفة جزئية ولكنها «اقتراب من الحقيقة الموضوعية المطلقة». وأية أيديولوجية هى من نتاج التاريخ، ولكن هناك حقيقة موضوعية تطابق كل نظرية. وهذا كما قال، غير محدود بالدرجة الكافية بحيث يمنع العلم من أن يصبح دوجماتياً، ولكنه محدود بالدرجة الكافية بحيث يستبعد أية صورة من الإيمان أو اللا أدريّة.

هذا كله عديم النفع، كتعبير عن أى نوع من الموقف الفلسفى، إلا أنه يلقى ضوءاً مفزحاً على نظرة لينين العقلية أو أسلوب فكره. ففى حجة كلها سرى عطف غريب على الإكليروسية ويغض أخلاقى للموضعية العلمية. كان يكره الإكليروسية أو المثالية كما دعاها، ولكنه لم يخشها؛ لأنه كان يعلم الجواب. كان يمكن أن يفهمها باعتبارها عدواً أميناً لا يخفى الغرض الدوجماتى والتسلطى الذى يعزوه إلى كل فلسفة. إن الإكليروسية - كما كتب فى إحدى مذكراته - هى فى الحقيقة زهرة عقيم، لكنها تنمو على الشجرة الحية من المعرفة البشرية الخصبة، الصحيحة، القوية، القديرة، الموضوعية والمطلقة. ومن جهة أخرى فإن عدم اكتراث عالم مثل ماخ بالمانازعات الميتافيزيقية، ومزاج فلسفته التجريبى وغير التسلطى، ولذا فى ذهن لينين إحساساً بالنفور الأخلاقى العميق. كان ذلك غريباً على طريقته فى التفكير بحيث لم يمكنه الاعتقاد بأنه أمين وصادق.

وباتجاه ذهنى كهذا ليس مما يبعث على الدهشة أن لينين غير وصف ماركس للعلاقة بين الديالكتيك والعلم. بأكثر مما قصد. اقتفى ماركس أثر هيجل فى اعتبار الديالكتيك أسلوباً يناسب بوجه خاص، التاريخ والدراسات الاجتماعية لأنها مضطرة إلى معالجة النمو والتطور اللذين لا يستطيع المنطق العادى أن



يتناولهما. ولم ينظر ماركس إلى المادية الديالكتية على أنها حلت محل مادية رجال مثل هولباخ، واعتقد أنها مناسبة كلية لموضوعات مثل علوم الطبيعة والكيمياء، وإنما اعتبرها مكملة للأخيرة كي تستخدم الدراسات التي يطلق عليها وصف «التاريخية». وما إن حل عام ١٩٠٩ حتى كانت حالة علم الطبيعة نفسه قد تغيرت. فجزء مما كان يعمل علماء مثل ماخ، أو هنري بوانكاريه في فرنسا، سببه استخدام مفاهيم - هندسة خلاف هندسة إقليدس مثلاً - في علم الطبيعة الحديث، لا مكان لها في علم الطبيعة النيوتوني على عهد جيل ماركس. إنه لما يشهد بمعنى ما، بقدرة لينين العقلية الخارقة للعادة وابتساع نطاق اهتماماته، وهو الذى كان غارقاً في المناورات السياسية والدسائس الحزبية، أن يُبدي اهتماماً بفلسفة العلم. ومن قبيل إنصاف لينين أيضاً يمكن التسليم بأنه لم يكن مخطئاً إذ ساوره الشك في أن أناساً آخرين خلاف أتباعه هو، سوف يتخونون من علم الطبيعة «الجديد» مبرراً لنوع ما من التأمل الثيولوجي السهل. فاكشاف أن المفاهيم الطبيعية عن «المادة» و «الطاقة» قابلة أحياناً للتبادل فيما بينها، هذا الاكتشاف يمكن أن يفري بالإحساس بأن شيئاً ما قد يكون أشد وضوحاً لو جرى تخيل الطاقة على أنها تشبه كثيراً «الروح». كانت المشكلة بالنسبة إلى لينين أنه فعل بطريقة مختلفة ما فعله أولئك الذين اعترض عليهم اعتراضاً صحيحاً. كانت المادية الديالكتية بالنسبة إليه نوعاً من المفتاح السحري أو «افتح يا سمسم»، يوفر حلاً لكل الألفاظ. فلو أن علماء الطبيعة والرياضة تعلموا أن الديالكتيك يثبت أن كل الفوارق نسبية بدلاً من مطلقة، لما تملكهم الحيرة إذا ما ظهرت المادة في بعض الظروف كأنها طاقة، والعكس بالعكس. إنه يؤكد فحسب ما قاله إنجلز عن عدم وجود خطوط ثابتة للمحدود في الطبيعة. وياتباع الاتجاه الذى ترسمه النظرية الماركسية يكون في الإمكان الاقتراب أكثر فأكثر من الحقيقة الموضوعية. والواقع أن هذا حول الماركسية من تفسير إلى نوع من المنهج الشامل يمكن استخدامه في كل موضوع، وإلى المرشد المأمون الوحيد في أى شكل راق من المعرفة، وإلى حكم في جميع المسائل الجدلية في العلوم كافة. وبالمعنى الضمنى جمل المنهج النهائي للعلم يقتصر على الاستشهاد بالسند، وإنكار السند هرطقة.

وهذا فى الحقيقة هو النقد النهائى الذى يوجهه لينين إلى ماخ: فبسبب ما ساوره من شكوك بشأن المكان ذى الأبعاد الثلاثة، تخلى عن العلم للقائلين بالتأليه. وهذا النوع من الحجة ليس مسخاً هزلياً للعلم فحسب، ولكنه أيضاً تحويل لماركس إلى صورة هزلية: ذلك أنه برغم أن ماركس غالباً ما كان متعصباً لا يتسامح، إلا أنه كان شديد الرغبة وبصورة أليمة، فى وجوب أن تفسر مبادئه المجتمع على النحو الذى تظهره المشاهدة والتاريخ. كان اتجاه ذهن ماركس اتجاه رجل يحترم الأدلة. وكان اتجاه ذهن لينين اتجاه رجل صاحب عقيدة: إذا كانت الحقائق ضد العقيدة فهذا من سوء حظ الحقائق.

هذه الناحية من فكر لينين كانت بالطبع أشد وضوحاً عندما تحدث عن الدراسات الاجتماعية. هنا أكد بصراحة أن الحياد العلمى ليس مستحيلاً فحسب، بل ولا ينبغي السعى وراءه. الأفكار أسلحة، وما الفلسفة الاجتماعية إلا جزء من العتاد الذى يشتبك به حزب فى النضال الطبقي. وليس أساتذة علم الاقتصاد على حد قوله، سوى باعة علم فى خدمة الطبقة الرأسمالية، وأساتذة الفلسفة باعة علم فى خدمة اللاهوت الذى هو أداة مهذبة فحسب للاستغلال. إن أقصى ما تستطيع أن تكتشفه نظرية علمية حقاً فى المجتمع هو خلاصة عامة للتطور الاقتصادى والتاريخى، والمنطق الذى يحرك ذلك التطور، وهذا ما توفره المادية الديالكتية. فادعاء الحياد العلمى فى الفلسفة والاقتصاد والسياسة هو تظاهر فحسب يغطى دفاعاً عن مصالح راسخة. فى إطار المادية الديالكتية مذهبان من العلم الاجتماعى هما فى حيز الإمكان. أحدهما نشأ لمصالح الطبقة الوسطى، والآخر ابتدع لمصالح البروليتاريا. وسواء اشتغل العالم الاجتماعى من أجل الطبقة الوسطى أو البروليتاريا. فهو محامى كل منهما الخاص. فإذا كان أميناً فإنه يبدأ بإعلان عقيدته، ولا يدعى أن أية نتيجة يصل إليها تكون مستقلة عن ذلك الإعلان. وادعى لينين بالطبع أن العلم الاجتماعى البروليتارى هو الأرقى، ولكن لا بسبب أنه أدق من الناحية الشكلية، بل ولا بسبب أنه أدعى إلى الاطمئنان إليه من الناحية التجريبية. إن تفوقه ينحصر فى حقيقة أنه يمثل موجة المستقبل، وأنه صوت طبقة «صاعدة» فى مقدمة التقدم الاجتماعى. وعلى

العكس من هذا تشتبك الطبقة الوسطى فى معارك المؤخرة، فى جهد ميئوس منه لمنع أو تأجيل انهيار الرأسمالية وانتصار الشيوعية المحتوم. إن علمها استاتيكى فى أفضل الأحوال، أو هو متدهور ورجعى بتعبير أصح. إن حجة لينين تستطيع على الأقل أن تدعى لنفسها ميزة الصراحة، ولكنها دائرية بصورة خبيثة. ذلك أن الدليل على أن البروليتاريا طبقة «صاعدة» يتوقف على صحة قانون ماركس للتاريخ. وإن لم يزعم لينين أن هذه الفلسفة استثناء من الطابع المتحيز الذى يعزوه إلى جميع النظريات الأخرى، فلن تكن عنده حجة منطقية أيًا كانت. والحقيقة أن لينين أخذ الماركسية على أنها مسألة إيمان فحسب، وكانت حجته بالطبع مليئة بالبشاعة اللاهوتية التى تزيد من حدتها نعت بذيئة واتهامات بالخداع وسوء القصد. ومن هذه الناحية اختلفت حجته تماماً عن حجة إنجلز التى اتبعها فى غير هذا الموضوع. لقد قال إنجلز إن نظريات دورنج تناقض بعضها البعض، ولكنه لم يقل بل ولا أوحى قط بأن دورنج كان غير أمين.

ولأن كتاب Materialism and Empirio - Criticism كان موجهاً إلى نظرية فى العلم، لهذا لا يذكر إلا القليل عن الأدب والفنون، ولكن ليس من سبب يدعو إلى الشك فى أن لينين كان مستعداً لأن يخضع هذه أيضاً لمصالح الثورة. ففى عام ١٩٠٥، وفى أثناء المعركة ذاتها التى بلغت الذروة فى عام ١٩٠٩، قال إن الأدب «يجب أن يصبح جزءاً لا يتجزأ من الآلة الديمقراطية الاجتماعية الكبرى». وفى الوقت نفسه كان موقفه من الفن ملتوياً بشكل غريب. فقد بدا أنه يكن تقدسراً صادقاً للأدب الروسى، وكان يشعر باحترام خالص إزاء رجال الأدب وإن لم يحسن الظن بمقدرتهم كثوريين، وكانت الموسيقى تؤثر فيه تأثيراً عميقاً، الأمر الذى تثبتته كثرة اقتباس القصة التى رواها جوركى<sup>(١١)</sup>. وكان لينين مثقفاً حقيقياً، ومخلصاً فى تمسكه باهتمامات المثقفين، ولكنه كان أيضاً متعصباً وقاسياً لا يرحم، شأنه شأن جميع المتعصبين، فى التضحية بالناس من أصدقاء أو أعداء، وبالمبادئ والقانون والأخلاق أو الحق، فى سبيل الفرض من تعصبه، ألا وهو صنع الثورة. وكان متهوراً بمثل ما يكون جميع الناس متهورين حين لا يتحملون المسؤولية، ولكنه لم يتطلع قط إلى أن يصبح أيقونة وهو ما كان مصيره. عندما

كتب «المادية...» كان منفياً وتوقع بدون شك أن يموت في المنفى. وفي عام ١٩٠٩ لم يكن أحد تقريباً قد قرأ الكتاب، وكان الذين يعرفون حقيقته - أى أنه ثمة نزاع حزبي بين مجموعة غير ذات شأن من الثوريين الروس في سويسرا. والآن يعد هذا الكتاب حجة، وعلى كل دارس للفلسفة في روسيا أن يدرسه وأن يعلن على الأقل أنه يصدق ما فيه، وعلى كل عالم نفعي أن يكتب نظريته في الإدراك الحسي وعينه على ما كتب لينين عن «التأمل». وكما كان لينين من نتاج ماركس في العلم. قدر له أن يكون له أتباعه الذين قرروا في عام ١٩٤٨ بمقتضى قرار أصدرته اللجنة المركزية لحزب لينين، أن نظرية مندل في الوراثة «خدعة برجوازية» اشترك فيها قس نمساوي مع أحد علماء التماسل ممن كان من «بائعي» الرأسمالية الأمريكية. إلا أن افتراض أن كل الكتيبات الجدلية التي أخرجها لينين هي حقيقة مطلقة، افتراض محير أحياناً، وقد يصدق هذا على تحويله الديالكتيك إلى منهج علمي كلي. ذلك أن قيمة الديالكتيك الوحيدة نقدية: إنه طريقة وحسب لإظهار أن حجة ما تشتمل على تناقض. وعندما تتولى اللينينية الحكم فإنها لا ترحب بالنقد، ولا تشجع إيجاد «التناقضات» في أنظمتها هي، لأن هذا قد يوحي بالحاجة إلى ثورة جديدة لتحويل الاشتراكية إلى شيوعية. ولقد اكتشف ستالين حوالى ختام حياته أن «ليس هناك سوى منطق صوري واحد، صحيح بصورة كلية». ولكن هل يستطيع نظام حكم أن يحافظ على أمانته الفكرية إذا تعين عليه أن يغير منطقاً ليناسب سياسته؟

### الثورات البرجوازية والبروليتارية

ما من مبدأ من مبادئ الاستراتيجية الماركسية تم الاتفاق عليه، هو خير من القاعدة التي تذهب إلى استحالة صنع ثورة بالقوة أو بالتآمر قبل أن «ينضج» الوقت، أى قبل أن تكون «التناقضات» في مجتمع قد خلقت موقفاً ثورياً. وكان هذا هو الذي رآه أنه يميز اشتراكية ماركس «العلمية» عن اليوتوبية أو مجرد نزعة المغامرة. ولقد استخدم إنجلز ما لا يقل عن ثلاثة فصول من كتابه «الرد على دورنج» لدعم هذا المبدأ وتوضيحه. لكن مكانه المشهور كان تلك الفقرة في

مقدمة رأس المال والتي قال فيها ماركس إنه وإن كان فى إمكان شعب أن يتعلم من شعب آخر «فلن يستطيع أن يتخطى مراحل التطور الطبيعية ولا أن يطردها من العالم بمراسيم». وقال أيضاً إن: «البلد الذى تكون فيه التنمية الصناعية أكثر تقدماً منها فى سواء، إنما يواجه تلك البلاد الأخرى بصورة لمستقبلها هى». وكل ما يستطيع ثورى أن يفعله هو «أن يختزل ويقلل آلام الولادة» أو أن يجعل الانتقال «الواجب» إلى الاشتراكية سريعاً بقدر الإمكان. وبدا أن المعنى الحرفى الذى تدل عليه هذه الفقرات هو أن جميع المجتمعات يجب بفعل قانون طبيعى، أن تمر خلال المراحل الثلاث، وهى: الإقطاع، والرأسمالية، والاشتراكية، ويتم الانتقال فى كل حالة بثورة. ولسبب سلف ذكره كانت لهذا «القانون» أهمية خاصة بالنسبة إلى الماركسيين الروس. ومع كل، فأى اشتراكى ماركسى فى مركز يضطره إلى أن يتحمل مؤقتاً حكومة من الطبقة الوسطى، كان ملتزماً أدبياً بقلبها. كان موقفه الصحيح فى هذه العلاقة مسألة تبعث على القلق دائماً، ولكن فى نهاية القرن كان هناك حل تقليدى له فى أوروبا الغربية: سوف يؤيد الاشتراكيون الإصلاحات السياسية الليبرالية التى تقوى الطبقة العاملة، ولكنهم لن يشتركوا فى حكومات ائتلافية مع أحزاب الطبقة الوسطى.

هذا الحل كان غير ذى أهمية بالنسبة إلى ماركسى روسى. فلم تكن فى روسيا بعد مؤسسات برلمانية، ولا حكومات وزارية، كما لم تكن هناك ثورة طبقة وسطى. وطبقاً للنظرية فإن نمو اقتصاد رأسمالى يجب أن يسبب أولاً ثورة تقوم بها الطبقة الوسطى لتحطيم إقطاع الحكومة القيصرية وإقامة المؤسسات السياسية الليبرالية التى تناسب مجتمعات برجوازية. فى هذه الحالة فقط يمكن أن يكون ثمة أمل فى الانتقال إلى الاشتراكية، إذ بدا أن المادية الديالكنتية تثبت أن الروح الثورية للبروليتاريا وتربيتها السياسية لا يمكن أن يتطورا إلا كنتائج للنظام الصناعى والليبرالية السياسية. وعلى ذلك يجب على حزب اشتراكى روسى أن يكيف تكتيكاته كى تلائم تكتيكات أحزاب الطبقة الوسطى غير المشتركة فى الحكم، ولكن يفترض فيها أيضاً أنها ثورية. وبمرغم هذا، كانت الطبقة الوسطى لا تزال العدو الطبقي للبدول للبروليتاريا، ويجب ألا تشتبك الأخيرة فى ثورة تقوم

بها الطبقة الوسطى اشتباكاً وثيقاً بحيث يسىء إلى نجاح ثورتها المستقبلية. وهذه المشكلة جعلتها الثورة الروسية فى عام ١٩٠٥ مشكلة حادة. ذلك أنها مدت الأمل فى أن الثورة فى روسيا كانت ممكنة أو وشيكة الوقوع، إلا أن الواضح أنها بعيدة عن أن تكون ثورة اكتملت تقوم بها الطبقة الوسطى. لم يكن فى السياسة الجارية فى أوروبا الغربية شىء مطابق لهذا، والواقع لم يكن فى كتابات ماركس الكثير الذى يتعلق به بشكل مباشر. ذلك أن المجمل الرئيسى لفلسفة ماركس كان يعتمد على الدعوى القائلة بأن الثورة الفرنسية رسمت خطأ واضحاً بين الإقطاع والرأسمالية. وفى عام ١٨٤٨، بل وبعد ذلك بوقت طويل، كان ماركس يعتقد أن ثورة اشتراكية توشك أن تحدث، ولكن فقط فى فرنسا أو ربما فى إنجلترا. كان أقرب شبيهه بالموقف الروسى ألمانيا التى اعتبرها ماركس بلداً متأخراً وتوقع فى ١٨٤٨ أن تسير فى الطريق الذى سارت فيه فرنسا. وحتى فى عام ١٨٧٥، وفى «دراسة نقدية لبرنامج جوتا» قال إن «أغلبية الشعب الكادح فى ألمانيا تتكون من فلاحين وليس من بروليتاريين»، وهذا وصف دقيق للحالة السائدة فى روسيا فى عام ١٩٠٥. إلا أنه بدنو القرن من نهايته، كانت الاشتراكية الألمانية قد استقرت على برنامج تدريجى للإصلاح (وإن ظلت نظرية حزبيها ثورية)، وكان فى هذا أيضاً إرشاد قليل للثوريين فى روسيا. والنتيجة أن التعليقات العابرة التى ظهر أنها تتصل ببلد لم يأخذ بأسباب التصنيع، وإن كانت علاقتها بتعميمات ماركس الكبيرة يسيرة، هذه التعليقات أصبحت مهمة جداً بالنسبة إلى الماركسيين الروس.

كانت مشكلة الثورتين موضع الكثير من الفكر المشوب بالقلق، بعد عام ١٩٠٥، إذ ما من ماركسى مسئول كان فى وسعه التفكير فى إمكانية «تخطي» ثورة الطبقة الوسطى، بالاستيلاء على السلطة فحسب. كانت هناك نظريتان متباينتان، ولكل منهما أفكارها عن التكتيك الذى يناسب حزباً ماركسياً فى روسيا؛ إحداهما تنتمى إلى المنشفيك وتتمشى مع اتجاههم إلى أن يحاكو بقدر الإمكان الأحزاب الماركسية الكبيرة فى الغرب. وكانت تتبع خطأ تقليدياً؛ من المستحيل أن تنجح الاشتراكية فى روسيا إلا بعد تنمية الصناعة الرأسمالية

وازدیاد أعداد البرولیتاریا ببطء إلى أن تشكل أغلبية. وعلى ذلك ففی حالة ثورة يجب على الماركسیین أن یؤیدوا الطبقة الوسطی، وبعد أن تكون الثورة قد صبغت السیاسة بالصیفة اللیبرالیة تقوم الأحزاب الاشتراکیة بتكوين معارضة یشاریة إلى أن ینضج الوقت للثورة الاشتراکیة. كان الغرض التکتیکی وراء هذه النظرية أن الطبقة الوسطی الروسية ثوریة فی الحقیقة وسوف تتولى القیادة، وكان معناها الضمینی أنه ینبغی لحزب اشتراکی أن یبحث عن حلفاء فی صفوف الأحزاب الأكثر لیبرالیة والتی تنتمی إلى الطبقة الوسطی. وبرغم أن هذه النظرية صحیحة بصورة استثنائیة، إلا أن من الصعب أن نتخیل برنامجاً أقل إلهاماً وإیماراً؛ ذلك أن الحزب الماركسی سوف یظل لفترة طويلة لا یطلع إلا إلى مركز مساعد. والحقیقة أن النظرية لم تكن واقعیة جداً لأنها لم توح بسیاسة بناءة تجاه جماعة الفلاحین التی كانت فی روسيا أخطر المشكلات التکتیکیة جمیعاً. وما كان فی الإمكان أن یقنع لنین أو تروتسکی بهذا النوع من البرنامج، وإن كان ثانى الرجلین قد تحالف مع المنشفیک.

وكان أجراً هجوم على مشكلة الثورتین؛ ذلك الذی شنه تروتسکی. أجل، كانت نظریته فی «الثورة الدائمة» أبرع مثال للتحلیل الماركسی، یمکن إیجاده بسهولة<sup>(١٢)</sup>. لقد استبعد نظرية المنشفیک باعتبارها ماركسیة «بدائیة».

أن تتصور أن هناك علاقة أوتوماتیکیة بین دکتاتوریه البرولیتا وموارد بلد الفنیة والإنتاجیة، معناه أن تفهم الجبریه الاقتصادیة بطریقة بدائیة جداً. مثل هذا المفهوم لا علاقة له بالماركسیة.

«الماركسیة فوق كل شیء أسلوب للتحلیل». يجب أن تأخذ فی الحسبان الموقف بأكمله، فی روسيا وفی الرأسمالیة الدولیة.. ففی المحل الأول، جادل تروتسکی بأن الطبقة الوسطی الروسية جبانة وضعیفه، ولا یمکن مقارنتها بالبرجوازیه الفرنسیة فی عام ١٧٨٩. ذلك أن الصناعة فی روسيا اعتمدت دائماً على الدولة أو على رأس المال الأجنبی، الذی تطلع بدوره إلى الدولة کى تضمن استثماراته. ولكن فی المحل الثانى كانت الصناعة الروسية قد خلقت برولیتاریا الآن؛ لأنها اقتبست تكنولوجیا حدیثة وتنظیماً کبیراً جاهزین. والنتیجة أن رجل الصناعة

الروسي يخشى العمال أكثر مما يخشى الأوتوقراطية. وحتى في عام ١٨٤٨ أخفقت الطبقة الوسطى الألمانية في دفع ثورتها قدماً، وفي عام ١٩٠٥ قاد عمال الحضر الروس الثورة. وبناء على هذا، استنتج تروتسكي في جسارة «تستطيع البروليتاريا في بلد متأخر من الناحية الاقتصادية، أن تستولى على السلطة قبل أن تفعل هذا في بلاد تقدمت فيها الرأسمالية». يجب بالطبع أن تبدأ كثورة طبقة وسطى بمعنى ما؛ إذ يجب أن تحطم مخلفات الإقطاع ولكنها لن تتمكن أبداً من الوقوف هناك. سوف يتعين عليها أن تنتقل إلى مهاجمة الرأسمالية عن طريق انتزاع ملكية الأبعاديات الكبيرة وتأييد الفلاحين ضد الملاك: سوف تندمج الثورتان. سوف ينظر الفلاحون، مؤقتاً، إلى العمال باعتبارهم محررين. «تنتقل الثورة بالضرورة إلى أيدي الطبقة التي لعبت الدور الرئيسي في النضال، وهي الطبقة العاملة»، وسوف تكون الحكومة الثورية دكتاتورية بروليتارية. وأطلق تروتسكي على اندماج الثورتين عبارة «قانون التطور المتحد».

يستطيع العمال الاستيلاء على السلطة، ولكن هل يمكنهم الاحتفاظ بها؟ أكد تروتسكي أن هذا لا يتوقف على روسيا ولكن على ما يحدث في أوروبا الغربية. سوف يكون تحالف العمال والفلاحين مؤقتاً؛ إذ برغم انحياز الفلاحين إلى جانب العمال ضد كبار الملاك فهم لن يؤيدوا نظام الزراعة الجماعية أو مذهب الدولية. إن ثورة العمال سوف يواجهها تدخل الحكومات الرأسمالية، وسيضطّر العمال بدورهم إلى تحريض بروليتاريا الغرب على الثورة. إن البروليتاريا الروسية بمفردها لن تستطيع أبداً بناء اقتصاد اشتراكي فإذا لم تحصل على تأييد البروليتاريا العالمية «فالطبقة العاملة الروسية سوف تسحقها حتماً الثورة المضادة». أما أن أوروبا الغربية كانت في الحقيقة «ناضجة» للثورة، فكان اعتقاداً تمسك به الماركسيون بوجه عام جداً عندما كتب تروتسكي؛ وأما أن الثورة الروسية كان محكوماً عليها بالموت بدون الثورة على الأقل في ألمانيا فاعتقاد آمن به بصورة كلية الماركسيون الروس حتى عندما استولى البلاشفة على الحكم في عام ١٩١٧. كان هذا حقاً كل ما أنقذ صحة المعتقد الماركسي بإبقاء ثورة روسية داخل حدود نظرية دولية في التطور الرأسمالي. وعلى ذلك بدأت ثورة ١٩١٧ في



الحقيقة على أساس مفهوم شبيه من حيث الجوهر بنظرية الثورة الدائمة التي صاغها تروتسكى فى عام ١٩٠٦ من وجهة نظر ما دعاه ماركسية بدائية، لا يمكن لثورة اشتراكية فى أقل البلاد الأوروبية تصنيفاً، أن تكون سوى مغامرة حمقاء. إن نجاحها غير بصورة دائمة مفهوم الماركسية التقليدى؛ وكما قال ستالين بعد ذلك بوقت طويل، تنكسر السلسلة «فى أضعف حلقة بها». والواقع، أظهر تحليل تروتسكى أن التفسير الاقتصادى لا علاقة له «بقوانين» ماركس «الحديدية للتاريخ».

لم تنتج تأملات لينين عن الثورتين شيئاً منسجماً من الناحية المنطقية بمثل ما أنتجت نظرية الثورة الدائمة التى لم يظنها لسبب ما، مهمة جداً<sup>(١٣)</sup>. إلا أنه وصل إلى استنتاجات لم تكن مختلفة جداً. كان لينين يفكر بوجه خاص، فى ضوء التكتيك ولم يكن راغباً فى إصدار حكم مسبق على الكيفية التى يمكن للقوى المتعددة فى ثورة روسية أن تنظم نفسها بها. كان يفترض، كما افترض الجميع، أن الثورة الاشتراكية يمكن أن تعتمد على تأييد الغرب، وشارك تروتسكى تماماً شكه فى الطبقة الوسطى الروسية، ربما لنفس الأسباب. ولذلك فإن سياسة المنشفيك فى عقد تحالف مع حزب طبقة وسطى، بدت فى نظره سياسة غير واقعية. فقد اتهم تروتسكى بأنه أغفل الفلاحين، ولكن الاختلاف بين الرجلين كان فى أفضل الأحوال مسألة تأكيد، لأنه إذا لم يكن فى الإمكان الاعتماد على الطبقة الوسطى فالبديل الممكن الوحيد تحالف مؤقت بين الطبقة العاملة الصناعية والفلاحين، وهذه كانت الفكرة الاستراتيجية المهمة التى اعتنقها كلا الرجلين. كان لينين يعتقد أن ثورة يمكن أن تبدأ بثورة زراعية، وقد تتطور تحت قيادة الطبقة العاملة، إلى ثورة حقيقية من ثورات الطبقة الوسطى. ففى عام ١٩٠٥ أطلق على برنامجه التسمية «دكتاتورية البروليتاريا والفلاحين الديمقراطية الثورية». وكانت الخطوة الأولى تأييد الفلاحين فى نزاع ممتلكات كبار ملاك الأراضى، ولكن هذا كان ينطوى على خطر تحول ثورة كهذه إلى تفاهم أشرف على غرام ما سبق حدوثه فى بروسيا. ومن ثم يجب أن يكون هدف البروليتاريا السير بهذه الثورة حتى تصل إلى إقامة جمهورية ديمقراطية كاملة. إن لينين لم يرغب فى عام ١٩٠٥ ولا

من بعده، فى خلق طبقة من الملاك الفلاحين، وكانت حركة الإصلاح الوحيدة التى خشيها هى محاولة ستولويين فى تحقيق شىء كهذا بعد عام ١٩٠٧. كانت سياسة لينين هى تأميم الأرض الذى يحول الفلاحين إلى مستأجرين من الدولة، ويكون خطوة نحو اقتصاد برجوازى. وسوف يكون أيضاً خطوة نحو الزراعة الجماعية - وهى خطوة قدر للفلاحين فى الثلاثينيات من القرن العشرين أن يقدروا عظمها - ولكن فى عام ١٩٠٥ كان لينين لا يزال يفكر فى إتمام ثورة الطبقة الوسطى.

كانت الفكرة الرئيسية التى أكدها لينين هى أن الفلاحين يملكون إمكانات ثورية يستطيع حزب بروليتارى أن يستغلها، ولكنه أدرك مثل تروتسكى أن مثل هذا التحالف يجب أن يكون مؤقتاً. وعلى ذلك دعا نظريته خطة من أجل «حكومة ثورية مؤقتة». وعند نقطة ما سوف يتعين تحويل التحالف مع الفلاحين إلى تحالف مع بروليتاريا أوروبا الغربية. أما كم تمتد الفترة التى تنقضى بين المحالفتين، فأمر لم يدع أنه يعرفه. وحتى قبل تروتسكى فقد كان يتصور من حين لآخر أن هذه الفترة سوف لا يكون لها وجود تماماً، وإن واصل التأكيد بأن الثورتين سوف تظلان متميزتين، الواحدة عن الأخرى.

من الثورة الديمقراطية سوف نبدأ على الفور، حسب درجة قوتنا، أى قوة البروليتاريا المنظمة وذات الوعى الطبقي، فى الانتقال إلى الثورة الاشتراكية. إننا ندعو إلى الثورة المتصلة. ولن نتوقف فى منتصف الطريق<sup>(١٤)</sup>.

إلا أنه فى الوقت نفسه كان لا يزال يكتب فقرات ربما كانت تصدر عن منشفيكى.

بالطبع، فى ظروف تاريخية ملموسة، تصبح عناصر الماضى متداخلة مع عناصر المستقبل، ويمتزج الطريقان... ولكن هذا لا يمنعنا من رسم خط منطقى وتاريخى يبين حدود مراحل التطور المهمة. سوف نفرق بالتأكيد بين الثورة البرجوازية والثورة الاشتراكية، وسوف نصر تماماً على وجوب رسم خط دقيق بينهما، ولكن هل يمكن إنكار أن عناصر خاصة معينة عن كلتا الثورتين قد تصبح فى التاريخ متداخلة فيما بينها<sup>(١٥)</sup>.

وحتى بعد عشر سنوات. وبعد أن عاد نشوب الحرب العالمية الأولى فجعل الثورة في روسيا مسألة عملية، كان لينين لا يزال يقول إن نقل التحالف من الفلاحين إلى البروليتاريا الأوروبية، سوف يكفى لإبقاء الثورتين متميزتين، الواحدة عن الأخرى<sup>(١٦)</sup>. وحتى إذا اختفت الفترة الفاصلة عند نقطة ما فلا يزال من الواجب الإبقاء على التفرقة بين الثورتين. ويبدو أن نضال لينين المستميت نوعاً مع صحة معتقده الماركسي كان وراء سبب ذلك أنه لم يكن في وسعه أن يتخلى عن اعتقاده بأن التفرقة بين الثورتين كانت ضماناً نوعاً ما للديمقراطية الثورة الاشتراكية التي سوف تأتي بعد ذلك. فقال في «تكتيكان»، إنه ما من ماركسي يستطيع أن ينسى أنه لا يمكن أن يكون هناك طريق إلى الحرية الحقيقية للبروليتاريا إلا «الحرية البرجوازية والتقدم البرجوازي»، و «الحرية السياسية الكاملة» التي أحسن أن صيغته تغطيتها، تلك الصيغة التي تتحدث عن دكتاتورية البروليتاريا والفلاحين الديمقراطية الثورية. وفي الوقت نفسه يتضح من الفقرات التي سلف اقتباسها أنه حتى في عام ١٩٠٥، كان لينين يمسك بيديه الأجزاء المهمة من نظرية شبيهة في جوهرها بنظرية تروتسكي في الثورة الدائمة. لكن واضح أيضاً أنه إذا اندمجت الثورتان فلن يكون هناك تشابه حقيقى مع التطور الطويل الذي مرت به الأحزاب الاشتراكية في الغرب وتجربتها مع عمليات الحكم الليبرالى المسئول. إن رغبة لينين من ناحية «الحرية البرجوازية»، كانت في أساسها رغبة طقوسية بدلاً من كونها اعتقاداً حقيقياً في قيمة الديمقراطية السياسية، تماماً بمثل ما كانت رغبة تروتسكي في دكتاتورية حزب لينين رغبة طقوسية بدلاً من كونها اعتقاداً حقيقياً في سوء الدكتاتورية. وكلتا الريبتين تبددتا كالدخان قبل الفرصة التي أتتحت في عام ١٩١٧.

### الرأسمالية الإمبريالية

إن نشوب الحرب العالمية الأولى في عام ١٩١٤، وبصفة أخص تأييد الأحزاب الاشتراكية بأوروبا الغربية للحرب، حول فكر لينين في اتجاه جديد. فحتى سنة ١٩١٤، وبرغم أنه درس كل الأدب الماركسي بإمعان، كان فكره يدور حول مشكلات حزب اشتراكى في روسيا. ووضعت الحرب الماركسية في إطار السياسة القومية

والدولية، وأثبت ارتداد الماركسيين عن معتقداتهم الدولية والمضادة للوطنية أن هذه مسائل ذات أهمية أصلية بالنسبة إلى استراتيجية الثورة، والسنوات الممتدة بين عام ١٩١٤ ونشوب الثورة في روسيا شغلتها الدراسة التي توفر عليها لينين لتطور الرأسمالية الإمبريالية وتأثيره في الثورة الاشتراكية.

لقد جاء ارتداد الماركسيين الغربيين كصدمة للينين. إن المعتقدات الثورية التي أعلن المنظرون الألمان مثل كارل كاوتسكي اعتناقها، كان لينين يأخذها على ظاهرها. واكتفى في أول الأمر برفض تصديق الرواية التي ذكرت أن الحزب الألماني صوت على ميزانية الحرب. وعندما لم يعد الشك ممكناً أصبح كاوتسكي «مارقاً» في نظر لينين. وهذا ترك لينين كواحد من مجرد حفنة من الماركسيين بما فيهم كارل ليبنخت وروزا لوكسمبورج في ألمانيا اللذين كانا على استعداد للترحيب بهزيمة بلدهما في الحرب. وكان لينين مستعداً تماماً لاتخاذ هذه الخطوة. «من وجهة نظر الطبقة العاملة والجماهير الكادحة من جميع شعوب روسيا. سوف يكون الشر الأقل هو هزيمة الملكية القيصرية والجيش». كان شعاره: «حولوا الحرب الإمبريالية إلى حرب أهلية»، أي إلى ثورة بروليتارية. ولكن الارتداد بالجملة من جانب الأحزاب الاشتراكية فرض عليه أن يدخل في تفاهم أوثق من التنقيحيين، الذين سبق أن احتقرهم وأهانهم دون دراسة جادة أبداً لحججهم. إن تنبؤات ماركس عن قرب وقوع الثورة، وازدياد فقر الطبقة العاملة، وهبوط الفئة الدنيا من الطبقة الوسطى إلى منزلة البروليتاريين، هذه التنبؤات كان واضحاً أنها لم تصدق، وبرغم أن لينين كان يميل إلى الاعتقاد بأن قادة الحزب خانوا البروليتاريا، لم يستطع أن يفض النظر عن حقيقة أن البروليتاريا بأوروبا الغربية لم تسمح فقط بأن تتعرض للغدر بها. بل إنها بمعنى ما رحبت بتلك الخيانة. فالبروليتاريا كانت طبقاً للماركسية ثورية بالفطرة، أثبتت أنها ليست ثورية على الإطلاق، وهذا بالضبط ما كانت حجة برنشتاين تعنيه ضمناً. هنا إذاً شذوذ عن القياس يجب أن يواجهه لينين. كيف حدث أن النظام الصناعي الرأسمالي لم يولد بروليتاريا ثورية في تلك البلاد التي بلغت فيها الرأسمالية أعلى درجات التقدم؟ ولما لم يكن في نيته التخلي عن النظرية فلا بد أن يبرهن

على أن الماركسية مازالت تبين أن الثورة البروليتارية محتومة. إذاً يجب أن يبين أن بروليتاريا أوروبا الغربية قد أوقفت في واحدة من الدوامات الخلفية التي يمكن أن تحدث في تطور الرأسمالية العالمية النطاق، وأن التطور سوف يسترد مجراه العادي في الوقت المناسب. كان هذا هو الفرض من كتاباته الرئيسية في عامي ١٩١٥، ١٩١٦، وهذه كانت الدعامة التي استند إليها التعريف الرسمي للعمل الذي قام به، أي أن «اللينينية هي الماركسية في عصر الإمبريالية»<sup>(١٧)</sup>.

الحقيقة أن القليل من حجة لينين يعتبر من ابتكاره؛ فلم تكن الإمبريالية الرأسمالية الدولية موضوعات جديدة بالنسبة إلى الماركسيين أو غير الماركسيين، وطبقاً للمستويات العلمية كان تحليل لينين دون ذلك الذي سبق أن أخرج به العلماء الماركسيون الآخرون<sup>(١٨)</sup>. لقد وضع التأكيد على الاستراتيجية أكثر منه على النظرية الاقتصادية، ووقع ثقل التأكيد على إظهار أن النتائج التي توصل إليها ماركس بشأن طابع البروليتاريا الثوري مازالت صحيحة. وبعبارة موجزة، لقد اتبع النمط المستقر منذ وقت طويل والذي وضعه إنجلز من ناحية التسليم بأن ماركس قدر إمكانات التطور داخل النظام الرأسمالي دون حقيقتها. وكان التحليل الاقتصادي على النحو التالي بإيجاز، نظراً لازدياد حجم وحدات الصناعة تعمل إلى أن تصبح احتكارية، وعند نقطة ما في اقتصاد رأسمالي نام يصبح الاحتكار الخاصة التي تسيطر عليه. ويزداد تنظيم النشاط الاقتصادي في شكل شركات موحدة (ترستات) أو جمعيات منتجين (كارتلات). وفي داخل الوحدات القومية تتوقف من الناحية العملية المنافسة بين المنظمين الفردين، وتخرج السيطرة على الصناعة من أيدي منتجي السلع إلى أيدي رجال المال والمصارف. يختلط رأس المال التجاري برأس المال المصرفي الذي يتجه أكثر فأكثر إلى أن تسيطر عليه أو ليجارية مالية. وفي داخل اقتصاد يخضع لمثل هذه السيطرة تهبط كثيراً «الفوضى» التي عزاها ماركس إلى المنافسة الرأسمالية، وبذا تخضع «تناقضاتها» للسيطرة، ولكن على مستوى دولي تكون النتيجة مختلفة تماماً. يعتمد النظام على الأرباح العالية التي يتيحها العمل الرخيص والمواد الخام الرخيصة في البلاد المتخلفة، والعوائد المرتفعة الناتجة من رأس المال المستثمر في هذه البلاد، وتخلق

الزيادة في الإنتاج ضغطاً مطرداً من أجل أسواق أوسع. ومن ثم، فبرغم تناقص المنافسة بين المنظمين تزداد المنافسة بين الشعوب أو كتل الشعوب الرأسمالية، وتصبح التعريفات الجمركية أسلحة في الحروب التجارية القومية؛ وإذ تتحرك السياسة القومية في اتجاه شيء شبيه باشتراكية الدولة، تتحرك السياسة الدولية في اتجاه نهافت بين الشعوب الإمبريالية على الأقاليم والشعوب المتخلفة في سبيل استقلالها، والنتيجة حرب إمبريالية لاقتسام ما يظل موجوداً من بلاد متخلفة ولد نطاق الإمبراطوريات الاستعمارية. واستنتج لينين أن حرباً كالتى بدأت في عام ١٩١٤ هي صراع فحسب بين نقابات الرأسماليين الألمان مع الهيئات التابعة لها وبين نقابات الرأسماليين البريطانيين والفرنسيين مع تابعها، للسيطرة على إفريقيا. من المؤكد أن الرأسمالية تتطور بطريقة لا تنعم بالاستواء. فتجرى المناوشات بين المجموعات الصغيرة من الرأسماليين حول حواف النضال الرئيسى، من أجل أهداف صغرى. فيأمل الرأسماليون الروس في السيطرة على الآستانة، ويأمل اليابانيون في استغلال الصين. وفي الشعوب الأكثر تأخراً مثل صربيا أو الهند، لاتزال هناك حركات قومية صادقة كالتى وقعت قبل ذلك في أوروبا. غير أن الاحتكار والرأسمالية المالية هما أساساً تطورات منطقية للرأسمالية الحرة القائمة على التنافس، والإمبريالية السياسية تطور منطقى للرأسمالية الاحتكارية، والحرب تطور منطقى للإمبريالية. ومن ثم فالإمبريالية «أعلى مراحل التطور الرأسمالى» وهى مرحلة انتقالية تؤدى إلى اقتصاد ومجتمع شيوعيين أرقى مرتبة.

برزت الإمبريالية باعتبارها التطور والاستمرار المباشر للخواص الأساسية للرأسمالية بوجه عام. ولكن الرأسمالية لم تصبح إمبريالية رأسمالية إلا عند مرحلة محددة وعالية جداً من تطورها؛ عندما بدأت صفات معينة من صفاتها الأساسية تتحول إلى نقائصها، أى عندما بدأت تتشكل مظاهر فترة انتقال من الرأسمالية إلى نظام اجتماعى واقتصادى أرقى، وتكشف عن نفسها على طول الخط<sup>(١٩)</sup>.

هذه النظرية اعتقد لينين أنها تصلح لا لتفسير الحرب فحسب، بل أيضاً لتفسير إخفاق تنبؤات ماركس بشأن الثورة البوليتارية في البلاد ذات

الاقتصاديات الصناعية المتقدمة.. لأن الأرباح العالية التى استمدها الرأسماليون من استغلال الشعوب المتأخرة مكنتهم من دفع أجور عالية للقوة العاملة فى بلادهم؛ ومن ثم، فالأيدى العاملة الأوروبية، وذات المهارة منها بوجه خاص، نعمت فى الحقيقة بمستوى معيشة يسير فى طريق الارتفاع. وبالطبع تم شراء هذا على حساب رفع معدل استغلال الأيدى العاملة غير المهارة فى المستعمرات والبلاد المتخلفة. والواقع، أصبحت الطبقة العاملة الأوروبية شريكة فى نظام للاستغلال على نطاق العالم، وشاركت فى الغنيمة إلى حد ما. وعلى ذلك خفت حدة التضال الطبقي مؤقتاً ومحلياً، أو وجدت الرأسمالية طريقة لتأجيل الآثار المترتبة على ما فيها من «تناقضات» كامنة بالفطرة. وكانت النتيجة فترة فى التاريخ الأوروبى تقح، كما حددها لينين، بين عام ١٨٧١ (تاريخ آخر ثورة بروليتارية فى كومون باريس) وعام ١٩١٤، وفيها أصيبت البروليتاريا الأوروبية بعدوى أيديولوجية البرجوازية الصغيرة، ووقعت فى الوهم الذى أشاعه التقيحيون عن إمكان وجود تجانس فى المصالح بين الرأسماليين والعمال، وإمكان مواصلة التطور الاقتصادى السير بوسائل سلمية أو إصلاحية. إن عام ١٩١٤، كما قال لينين، وجد الكتلة البروليتارية وقد سادها الاضطراب وفقدت روحها المعنوية تماماً بفعل انتقال أحسن العمال مركزاً، الحاذقين والنقابيين. إلى السياسة الليبرالية أى إلى السياسة البرجوازية. ومن الطبيعى أنه اعتبر هذا انحطاطاً وانتكاساً لقد أصبحت الطبقة العاملة الأوروبية «محترمة» ويعنى ما طفيلية. وانحطت الرأسمالية أيضاً، وتوقفت عن كونها قوة اجتماعية بناءة على نحو ما كانت عليه قبل عام ١٨٧١، وأصبحت البرجوازية طبقة منحلة ورجعية تعنى بصفة رئيسية بحماية مصالحها الراسخة ولها أيديولوجية الذين يعيشون على ريع ما يملكون. أجل، بدا لينين على وشك أن يثبت الكثير جداً - أى إن المجتمع الأوروبى كله، الرأسمالى والبروليتارى كليهما، قد أصابه الانحلال - لأنه كان يريد بالتأكيد أن يستنتج أن الثورة توشك أن تستأنف فى الغرب. كذلك يبدو تقييمه للديمقراطية السياسية أكثر سلبية الآن منه فى عام ١٩٠٠ عندما أكد أنها الطريق الوحيد إلى الاشتراكية. لقد كان موقفه إزاء الديمقراطية مشوباً بالغموض دائماً. شأن موقف

ماركس فى «دراسة نقدية لبرنامج جوتاء»: ليس للديمقراطية قيمة إلا باعتبارها خطوة نحو الاشتراكية ولكنها خطوة ضرورية. والآن يميل لينين إلى أن يدعوها مجرد زيف ونفاق. وهو يذكر القيود التى فرضت فى وقت الحرب كبراهين على أن الحريات المدنية مجرد لقمة تلقى إلى الجماهير ثم تنتزع منها بمجرد أن تعرض للخطر مصالح المال التى لها وحدها أية قوة حقيقية فى مجتمع برجوازى؛ سوف يتضاءل تقدير لينين للديمقراطية بدرجة أكبر، على ما سيظهر فى موضع قادم.

بقى على لينين أن يصوغ النقطة النهائية فى قضيته: أن يبين - كما أراد أن يبين - أن البروليتاريا الأوروبية لاتزال ثورية، وأن «الحرب تدفع بالثورة الاشتراكية قدماً» على حد قوله: إن المعتقدات التى تعلق بها طيلة حياته ووجهت فى الطريق فحالت دون أن يرى أن حجته فتحت أبواب إمكانية أخرى، هى أن الثورة فى أوروبا الغربية قد تتوغل إلى أمد طويل، وهو ما يقضى على الأساس الذى قامت عليه سياسته فى تحويل الحرب الإمبريالية إلى حرب أهلية إن ما يفعله هو أن يردد فحسب الحجة الماركسية العامة. فالإمبريالية إذ تصدر رأس المال تعجل بقيام الصناعة فى البلاد المتخلفة، وبذلك تمد من نطاق الرأسمالية. والطبيعة الأساسية للرأسمالية لا تتغير ولا يمكن تغييرها. فتناقضاتها الفطرية لم يقض عليها، وإنما اقتصر الأمر على أنها «حولت» لنعود إلى الظهور فى ثوب جديد. تنقسم الطبقة الحاكمة الإمبريالية، فضلاً عن الطبقة العاملة، إلى مجموعات قومية ذات مصالح متنافسة، وهذه التقسيمات لا تطابق أى شئ فى نظام الإنتاج الذى أصبح على نطاق عالمى. وتقف أيديولوجية التضامن القومى، وسياسات التعريفات الجمركية المانعة والاحتكار القومى، فى طريق التوسع الذى يلائم النظام الاقتصادى، وتعود قوى الإنتاج الكامنة تحته فتؤكد سيطرتها على القيود المصطنعة. وبصفة أخص يظهر أن لينين اعتقد أن هذه التناقضات سوف تتخذ الآن صورتين؛ فأولاً، لن تقدر الرأسمالية أبداً على منع حالات الكساد والأزمات أو السيطرة عليها، وهى التى توقع أن يكثر وقوعها وتزداد شدتها، أنها ضعف لا يمكن التغلب عليه، يتميز به الاقتصاد الرأسمالى. وثانياً، جادل بشكل أكثر



تحديداً، أن الشعوب الإمبريالية لا تستطيع أن تتجنب الحرب، فالحرب التي بدأت في عام ١٨١٤ إن هي إلا الأولى في سلسلة متصلة من حروب بين المتنافسين الوطنيين من أجل التوسع الإمبريالي. وهكذا أوحى لينين، وإن لم يبتدع، بما أصبح بالنسبة إلى الشيوعيين المتأخرين البراهين المعيارية على حتمية انهيار الرأسمالية، فالحروب وحالات الكساد المتكررة يجب أن تمتص قوتها. وهكذا أعيد تقرير استنتاجات ماركس من حيث جوهرها. ولقد أكد البيان الشيوعي الثاني الذي كتبه تروتسكي وأقرته الدولية الشيوعية في عام ١٩١٩، أن مشهد الآلام البشرية الذي عرضته الحرب العالمية «فض الجدل الأكاديمي في داخل الحركة الاشتراكية حول نظرية الإفقار». ولخص نيكولاي بوخارين، الصديق الشاب للينين، النتيجة المستخلصة، على النحو التالي:

تفصم الحرب آخر سلسلة تربط العمال بالسلطة، أي إذعانهم للذليل للدولة الإمبريالية. يجرى التغلب على آخر قيد على فلسفة البروليتاريا، تعلقها بضيق الدولة القومية، أي حبها للوطن. فالمصالح الوقتية والميزة المؤقتة التي تعود إليها من السرقات الإمبريالية ومن صلاتها بالدولة الإمبريالية، تصبح ذات أهمية ثانوية بالقياس إلى ما لطبقة ككل من مصالح دائمة وعامة وبالمقارنة مع فكرة ثورة اجتماعية تقوم بها البروليتاريا الدولية التي تطيح بدكتاتورية رأس المال المالى بيد مسلحة، وتحطم جهاز دولته وتقيم قوة جديدة، قوة عمال ضد البرجوازية<sup>(٢٠)</sup>.

وبرغم الاقتناع الذي أكد به لينين النتيجة التي استخلصها، فإن حجة ككل قدمت البروليتاريا الدولية في دورين متناقضين تماماً. لقد ظلت هادئة طيلة نحو أربعين عاماً بحيث أخفقت تنبؤات ماركس عن الثورة، وهي من الثورة في عام ١٩١٥ بحيث كانت هناك ثورة توشك أن تنشب. وعلى غرار الماركسيين الروس بوجه عام، ظل لينين وقتاً طويلاً يصدق النظرية التي كان كاوتسكي مسئولاً عنها بصفة خاصة، وهي أن أوروبا نضجت للثورة، وكان مقتنعاً، مثل تروتسكي، بأن ثورة روسية تشب لا يمكن أن يقدر لها الدوام إلا إذا ساندتها الثورة في الغرب. ولكي يفسر الانتكاس الاشتراكي عام ١٩١٤ اتخذ النظرية القائلة بأن بروليتاريا

الغرب انضمت إلى برجوازيته في استغلال شعوب المستعمرات. والآن افترض أن الحرب سوف تقلب هذا الاتجاه وتجعل البروليتاريا الغربية تتزعم البروليتاريا العالمية في ثورة ضد ظالمها الرأسماليين والإمبرياليين. إلا أنه يبدو أن ليس من سبب يجب من أجله أن تغير الحرب المواقف النسبية للبروليتاريا الصناعية في الغرب والجماهير في البلاد المتخلفة المستغلة. من الصعب أن نرى على أساس أى مبدأ ماركسى استنتج لينين أن بروليتاريا أوروبا الغربية سوف تصبح ثورية على الفور، أو لماذا في الواقع قد لا تبقى ساكنة مادام التطور الرأسمالى متفاوت قد ترك أية بلاد غير صناعية لتكون موضع الاستغلال، فبخلاف اعتقاده الأكيد وإن يكن على غير أساس طيب بوجه خاص، فإن الاختيار هو ما سلمه إلى الحكومة الشيوعية التي أوشك أن يؤسسها؛ قد تبنى حساباتها على الحض على الثورة في الغرب، أو قد تبنيها وبنفس القدر من المنطق على فترة غير ذات أجل معلوم، من التعايش مع الرأسمالية الغربية. بعد عام ١٩١٧ تبنا لينين جهاراً بأن الحرب لا محيص عنها بين البلاد الشيوعية وغير الشيوعية. ومن ثم فالمنظر قد ينظر الآن إلى التوتر المسيطر على السياسة العالمية إما على أنه توتر بين الرأسمالية والشيوعية، وإما بين البلاد الرأسمالية، ومع ذلك يظل داخل حدود العقيدة اللينينية الصحيحة<sup>(٢١)</sup>.

وأوحى نظرية لينين في الإمبريالية، وبشكل واضح بوجه عام، بعدة تغييرات مهمة أخرى في الماركسية، ولكنها تغييرات لم تفسر تماماً أو بوضوح. فبعد عام ١٩١٧ مالت كلمة «بروليتاريا» إلى أن تكتسب معنى مختلفاً تماماً عن المعنى الفنى الذى أضفاه عليها ماركس. وعم استخدام تعبيرات مثل «البروليتاريا العالمية» على أنها تعادل الشعوب العاملة بالمستعمرات وأشباهها، وإن كان الواضح أن هذه الشعوب ليست في الأغلب بروليتاريا خلقها مباشرة نظام للإنتاج الرأسمالى.

حولت الرأسمالية جماهير ضخمة من البشر إلى بروليتاريا. وأفقدت الإمبريالية توازن هذه الجماهير ودفعت بها في الحركة الثورية. ونفس مفهوم مصطلح «جماهير» تعرض لتغيير في السنوات القليلة العهد إن ما جرت العادة

على اعتباره جماهير في عصر النظام البرلماني والنقابية العمالية أصبح هو القشرة العلوية. فملايين وملايين من أولئك الذين كانوا من قبل يقفون خارج الحياة السياسية، يجرى تحويلهم الآن إلى الجماهير الثورية<sup>(٢٣)</sup>.

وأدرك لينين نفسه أن هذا يرقى إلى مرتبة تغيير أساسى فى الماركسية عندما عدل أشهر شعارات ماركس بأن أدخل فيه الكلمات «والشعوب المضطهدة» حتى يصبح: «اتحدوا أيها البروليتاريون من جميع البلاد ويا أيها الشعوب المضطهدة» وشرح الأمر بقوله:

هذا خطأ بالطبع، من وجهة نظر البيان الشيوعى، ولكن البيان الشيوعى كتب فى ظل ظروف مختلفة تماماً، وهو صحيح من وجهة نظر الموقف السياسى الحالى<sup>(٢٤)</sup>.

إن الاستراتيجية وراء هذا التفسير واضحة: كان المراد به أن يخلق قضية مشتركة بين الشيوعية وشعوب المستعمرات ضد الدول الإمبريالية. لكن، من الواضح كذلك أن شعوب المستعمرات هذه ليست كتاعة بروليتاريين بالمعنى الذى قصده ماركس نظراً لأن اقتصادياتها هى فى الأغلب اقتصاديات ما قبل قيام الصناعة والرأسمالية. إن التغيير الموحى به فى الماركسية هو فى اتجاه التغيير الذى أحدثه تروتسكى عام ١٩٠٦ عندما جادل بأن الرأسمالية العالمية جعلت الثورة فى مجتمع متأخر أسهل منها فى مجتمع على درجة عالية من التصنيع، ووصم النظرية التقليدية بأنها «بدائية». وما إن حل عام ١٩١٨ حتى عاد لينين يقول الشيء ذاته متجهاً بنظرته إلى الماضى، وإن كان غالباً ما أكد الرأى الأكثر شيوعاً، ولكنه قرر الآن حسب عاداته، رأيه الذى أعاد النظر فيه، كما لو كان هو التفسير «الصحيح»<sup>(٢٥)</sup>. ومن ثم، يكون مما يتفق تماماً مع نظرية لينين فى الإمبريالية لو أن التحالف الغربى بين الرأسماليين والبروليتاريين، كما قيل فى الفقرة السابقة، ظل مستقراً لفترة كبيرة فى البلاد التى بلغت مبلغاً عالياً من التصنيع، فى هذه الحالة يبدو أن تحالف بلد شيوعى فى الأجل الطويل لن يكون مع البروليتاريا الغربية وإنما مع البلاد المتخلفة.

ونظراً للطبيعة الغامضة التى اتصفت بها تلك الفقرة النظرية عن الإمبريالية، فربما يكون من المسموح به تقديم خلاصة لنوع من النظرية الماركسية الجديدة التأملية فى التطور الاجتماعى، مختلفة تماماً عن التقليد الماركسى الأصلى، وإن كان مشتقاً منها بصورة بعيدة نوعاً ربما تكون أقرب إلى نظرية تروتسكى فى الثورة الدائمة منها إلى أى شئ سبق أن أورده لينين بوضوح. وما من شك أنها تبدو أكثر معقولة فى الظاهر بسبب الطريق الذى سار فيه الماركسيون الروس بعد لينين. لكن ينبغى أن يكون مفهوماً بشكل واضح أن هذا ليست بالتاريخ بالمعنى الصحيح. لأنها لا يمكن أن تشبه بالأفكار التى قررها أى منظر معين. إنها تبدو خطأ للإيحاء فتحة لينين ويمكن أن تدخل فى تأملات اللينينيين<sup>(٢٥)</sup>.

إن نظرية ماركسية جديدة ممكنة فى التطور الاجتماعى. بدلاً من أن تستمد تفرقتها الرئيسية بين الطبقات الاجتماعية وتفسير التغيير الاجتماعى بأنه نتيجة التوتر بين الطبقات كما فعل ماركس. هذه النظرية قد تستمد تفرقتها الرئيسية بين الشعوب أو المجتمعات الرأسمالية. التى أخذت بالتصنيع وبلغت مستوى عالياً من التطور. من جهة، والمجتمعات المتخلفة أو التى تعيش فى عصر ما قبل الصناعة أو الصناعية بصفة جزئية فقط. من جهة أخرى والحقيقة أن لينين غالباً ما استخدم تعبيرات مثل «الشعوب الرأسمالية» و «الشعوب البروليتارية». هاتان الطبقتان من الشعوب يمكن تصور تعايشهما وتطورهما جنباً إلى جنب خلال فترة لا حدود لها، وإن كان كل من ملاك الصناعة والقوة العاملة بالشعوب الرأسمالية سوف يكونون بمعنى ما طفيليين يعيشون على الشعوب المتخلفة التى يمكن استغلالها. ومن طبقتى الشعوب قد تكون المتخلفة فى موقف أنسب لها؛ إذ تستطيع أن تأخذ تكنولوجيتها جاهزة، وهو ما استطاعت روسيا أن تفعله على حد قول تروتسكى. وقد تميل الشعوب الرأسمالية الأرقى تصنيفاً إلى أن تكون أشد صرامة، وأكثر محافظة فى نزعتها، وأحرص على حماية المصالح الراسخة، كما نسب لينين إلى أوروبا الغربية أيديولوجية الطبقة التى تعيش على ما تحصل عليه من ريع. ويجب على البلاد المتخلفة أن تكيف نفسها حتى تتمشى مع منافساتها الرأسمالية. ويجب من قبيل الدفاع عن النفس أن تنشئ قوة اقتصادية

وعسكرية مساوية للقوة التي تقف ضدها. وإذا كانت أيديولوجيتها أكثر مرونة حقاً فقد تقيم اقتصاداً مصنعاً. مخططاً تماماً ومنفذاً في ظل التوجيه السياسى. إنها ليست بحاجة إلى أن تكرر كل خطوات النموذج الرأسمالى الأسمى أو أن ترتكب كل أخطائه. وفي إمكانها تحقيق التصنيع بدون الرأسمالية. ولما كانت تتطور بطرق متباينة فسوف يكون في الإمكان بناء الاشتراكية في بلد واحد. سوف تكون البلاد المتخلفة لوحة فسيفسائية تضم عناصر متقدمة ومتأخرة - زراعة بدائية وتكنولوجيا صناعية متقدمة. كما في روسيا القيصرية - ويكون كل منها مزيجاً فريداً من العوامل التي يتعين على رجل التكتيك أن يبحث كلاً منها حسب طبيعتها الخاصة بها. سوف تكون الرأسمالية «منهج تحليل» في الحقيقة، على حد قول تروتسكى. ومما هو أشد إقناعاً<sup>٣٦</sup> وبسبب الجمهور الذي تخاطبه مثل هذه الماركسية الجديدة. فالواضح أن روسيا سوف تقف في مقبمة التقدم لأنها ستكون النموذج أو المشروع الرائد؛ أى رأس شرق تقدمى ضد غرب يحتضر.

### المدخل إلى الثورة

وجدت ثورة مارس في روسيا لينين على استعداد لاتخاذ خطوات يستطيع تحليلها وتبريرها. إما باعتبارها تكملة ثورة الطبقة الوسطى، وإما بداية ثورة اشتراكية. لم يعد من المهم رسم خط واضح حيث دكتاتورية البروليتاريا والفلاحين الديمقراطية قد أوصلته على مراحل إلى النتيجة التي وصل إليها تروتسكى بقفزة واحدة. وهى أن الثورتين سوف تندمجان<sup>(٣٧)</sup>. وإذا كان يراقب الأمور في روسيا من منفا في سويسرا. قرر بسرعة أن هذا قد حدث حقاً وأن سير الثورة سوف يكون «انتقالاً إلى الاشتراكية».

سوف يكون خطأ جسيماً لو حاولنا الآن أن نجعل ما يواجه الثورة من مهام معقدة عاجلة وعملية، وتكشف عن نفسها بسرعة، كأنها منبثقة من نظرية جرى تصورها بشكل ضيق<sup>(٣٧)</sup>.

وعلى ذلك، ففى ظرف أسبوع من وصوله إلى بتروغراد، أفزع أتباعه بأن أعاد «إلى أرشيف التحف البلشفية السابقة على الثورة» الفكرة التى قال فى عام ١٩٠٥ إنه لا ينبغى أبداً أن ينساها اشتراكي، ألا وهى أن الجمهورية الديمقراطية هى الطريق الممكن الوحيد إلى الاشتراكية. الحياة سابقة على الفكر، وتنعصر الماركسية فى التمشى مع الحقائق.

من الضروري اكتساب الحقيقة التى لا تقبل النزاع، وهى أن على الماركسى أن يكون على معرفة بالحياة الحية، أى بحقائق الواقع الصحيحة، وألا يستمر فى التشبث بنظرية الأمس، ولا تقدم على أحسن الفروض، شأنها شأن كل نظرية أخرى، سوى معالم ما هو رئيسى وعام، ولا تشمل تمقيد الحياة إلا بصورة تقريبية.. إن من يشك فى كمال الثورة البرجوازية، استناداً إلى وجهة النظر القديمة يضحي بالماركسية من أجل حرف ميت.. فطبقاً للمفهوم القديم، فإن حكم البروليتاريا والفلاحين ودكتاتوريتهم يمكن ويجب أن يتبعاً نهج حكم البرجوازية. لكن فى الحياة الحقيقية، سارت الأمور على خلاف هذا وحدث تدخل بين الواحد والآخر مبتكر للغاية، وجديد لم يسبق له مثيل<sup>(٢٨)</sup>.

وباختصار، عندما يغير الديالكتيك وجهه، يجب على الزعيم والحزب أن يقامرا على الفرصة التى أتيت، وعند اللحظة الحاسمة «يجب أن تكون منتصراً». فلما حل إبريل من عام ١٩١٧ كان لينين مستعداً للاعتقاد بأن اللحظة جاءت. كان مصمماً على الاستيلاء على السلطة عندما، وإذا بدت الفرص مواتية.

كانت لا تزال هناك عقبات قلائل يمين عليه التقلب عليها؛ ذلك أن الاعتقاد بأن الاشتراكية يجب أن تأتى عن طريق الجمهورية الديمقراطية، لم يكن جزءاً سطحياً من الماركسية، فلأسباب اقتصادية كان يعتبر أن من المستحيل بناء الاشتراكية فى اقتصاد يفتقر إلى مستوى عال من الإنتاج، وكان الظن دائماً أن الحكم الديمقراطى هو الصرح العلوى السياسى الذى يناسب مثل هذا الاقتصاد. ولهذا السبب وصفت الديمقراطية بأنها «مرحلة ضرورية» على الطريق إلى الاشتراكية. ولكن هذا التصور عن مرحلة ضرورية، كان غامضاً بصورة منتظمة، خاصة لأنه يحمل أنفاماً عالية أخلاقية لم تعترف بها

الماركسية<sup>(٢٩)</sup>. قد يعنى أن الحريات الديمقراطية قيم أخلاقية حقيقية، يعتنقها الليبراليون، ولكنها لا تتحقق بشكل فعال فى مجتمع يسوده اقتصاد مرسل. وعندئذ تصل دعوى الاشتراكية إلى حد القول بأن هذه القيم يمكن المحافظة عليها وتحقيقها بصورة أفضل فى مجتمع اشتراكي، إلى جانب قيم إضافية تجعلها الملكية العامة لوسائل الإنتاج فى حيز الإمكان. إن المفروض أن الأنظمة الديمقراطية مثل التصويت والتمثيل البرلماني، إلى جانب الحريات المدنية التي توفرها الحكومات الحرة، سوف تنقل إلى حكومة اشتراكية. ويبدو فى المعتاد أن شيئاً من هذا القبيل قصده ماركس وإن كان قادراً تماماً، وبمزاج من الغضب شبيه بذلك الذى كان يمثل كتابه «دراسة نقدية لبرنامج جونا» على إطلاق نعت ملينة بالازدراء على الحكم التمثيلي، مثل «الصلاة الديمقراطية القديمة». وعلى أى حال فبنهاية القرن كان نجاحها فى تحقيق بعض أغراضها بطريق التشريع قد ثبت طابع الماركسية الديمقراطية فى أوروبا الغربية. إن ما كان موضع الخطر هو إمكان قيام أية علاقة عمل بين الشيوعية والاشتراكية. بعد الثورة. قال كارل كاوتسكى وهو نفسه ثوري ماركسي نظري، إن الاشتراكية لا تتضمن التنظيم الاجتماعي للإنتاج فحسب، ولكنها تتضمن أيضاً التنظيم الديموقراطي للمجتمع. وعلى الناحية التي اختارها لينين توقف انقسام دائم فى الحركة العمالية الدولية اعتبره ماركسي إنجليزى كهارولد لاسكى النكبة النهائية التي أسفر عنها نجاحه.

يمكن النظر بطريقة مختلفة تماماً، إلى الديمقراطية باعتبارها «مرحلة ضرورية» إلى الاشتراكية، وكانت هذه أحياناً هي النظرة إليها. فالتعبير يمكن أن يستخدمه شخص لا يعلق قيمة حقيقية أو معنوية على الديمقراطي ولكنه يعنى فحسب أن الحريات المدنية مثل حرية الكلام وحرية الاجتماع تهيئ أفضل ساحة لشن النضال الطبقي، ويمكن استخدامها كأسرع الوسائل لإثارة السخط، أو يعنى أن بالأنظمة الديمقراطية نواحى ضعف يمكن أن يستخدمها شخص غرضه تقويضها. وباختصار يمكن إضفاء قيمة أدائية فقط على الديمقراطية، وعلى هذا النحو اعتبرها لينين فى الغالب. كان هناك مطلق واحد فى معياره للقيم، ذلك هو صنع الثورة. أما عن الباقي فقد كانت مستوياته الأخلاقية خادعة إلى أبعد حد،

وإنه لما يبعث على الدهشة أن نعلم أنه ساوره أبداً أى إحساس أخلاقى عميق بالنسبة للأساليب الديمقراطية التى كانت تجربته معها قليلة حقاً. وعلى ذلك كان هدف طريقته فى الإشادة بالديمقراطية باعتبارها «مرحلة ضرورية»، هو ببساطة الحط من شأن جميع الأنظمة والأساليب التى أصبحت تعتبر ديمقراطية فى الغرب. لقد وصفها فى منشوراته عن الإمبريالية، بأنها زيف ونفاق. وبرغم أنه استمر يؤكد، على الأقل فى الشهور الثلاثة الأولى بعد عودته إلى روسيا، أن «أقوى أنواع الدولة البرجوازية وأكثرها تقدماً هو الجمهورية الديمقراطية البرلمانية»، فسرعان ما راح يؤكد أيضاً أن أية حكومة رأسمالية تتطلب «أعظم وحشية وهمجية القمع». وحتى إذا اشتملت على ضمانات بالحريات الدستورية، فإن هذه امتيازات محتفظ بها للأغنياء وليست حقوقاً للطبقة العاملة.

لدينا فى المجتمع الرأسمالى وفى ظل أنسب الظروف لتطورها، ديمقراطية كاملة بدرجة أكثر أو أقل فى الجمهورية الديمقراطية. ولكن هذه الديمقراطية يحدها دائماً الإطار الضيق للاستغلال الرأسمالى ومن ثم تظل دائماً وفى الحقيقة ديمقراطية للأقلية. للطبقات المالكة فقط وللأغنياء فقط. وفى المجتمع الرأسمالى، تظل الحرية على نحو ما كانت عليه تقريباً فى الجمهورية اليونانية القديمة: حرية ملاك العبيد. ونظراً إلى ظروف الاستغلال الرأسمالى فإن عبيد الأجر فى العصر الحديث يسحقهم العوز والفقر بحيث لا تعنى الديمقراطية «شيئاً بالنسبة إليهم»، و «لا تعنى السياسة شيئاً بالنسبة إليهم»، وفى سير الأحداث السلمى العادى يحال بين أغلبية الناس وبين المشاركة فى الحياة الاجتماعية والسياسية<sup>(٢٠)</sup>.

وخلال الشهور الأولى التى تلت عودة لينين إلى روسيا، غالباً ما اتصل كذلك من طابع المغامر الماكف على قيادة عصابة غير مسئولة للاستيلاء على السلطة، فهو لن يفرض بالقوة أية تغييرات فى الحكم ليست ناضجة «فى شعور أغلبية ساحقة». لكن ما إن حل شهر أغسطس حتى عاد يبين - ما هو صحيح بصورة لا نزاع فيها - أنه بالنسبة إلى فلسفة تهبط بالسياسة إلى نضال طبقي، يكون تصور حكم الأغلبية عديم المعنى، إنها كما قال الآن: «وهم دستورى» وحسب<sup>(٢١)</sup>. ذلك



أن أية مشكلة سياسية مهمة تنشأ دائماً من صراع بين مصالح طبقتين يمكن توليها الحكم، والأحزاب هي الأجهزة التي يجرى بها القتال. وفي النهاية تفوز الطبقة الأقوى، وإذا كانت المشكلة حيوية كان الصراع حرباً أهلية. وإذا ابتهجت أغلبية من الناس بالنتيجة فهذا راجع إلى المصادفة التي جعلتها راضية عما يعطيها الحزب الناجح. وإذا أرادت الأغلبية شيئاً آخر، ظلت الطبقة الحاكمة تحصل على ما تريد، وتعرضت الأغلبية للقمع أو الخداع. وعلى ذلك فالحرريات الدستورية في حكومة طبقة وسطى درع تحمي امتيازات الرأسماليين الذين يملكون وحدهم القوة، وهي بالنسبة إلى الطبقة العاملة واجهة تغطي القمع أو الخداع. إن أية حكومة هي في واقع الأمر «دكتاتورية»، والسؤال العملي هو: «من ذا الذي يسيطر عليها؟». هذه النتيجة سرعان ما سيطبقها لينين على الحكومة التي يوشك أن يقيمها، ولكنه قنع مؤقتاً بأن يبين أن حكم الأغلبية لا علاقة له بصنع ثورة. بين الثورات، على حد قوله، «حالات لا حصر لها، فيها تفضل الأقلية الأكثر تنظيماً، والأشد وعياً طبقياً، والأفضل سلاحاً، إرادتها على أغلبية»، يستولى حزب ثوري على السلطة ثم يحصل على أغليته فيما بعد.

كانت النتيجة المستخلصة ذات أهمية بشكل مباشر بالنسبة إلى مشكلتين استراتيجيتين: إحداهما - كما كانت الحال دائماً - علاقة حزب لينين باعتباره طليعة البروليتاريا، مع الفلاحين الذين كانوا أغلبية بلا جدال. كان الجواب على هذا ضمناً في شعار لينين: «دكتاتورية البروليتاريا والفلاحين الديمقراطية الثورية» وكذلك في نظرية تروتسكي في الثورة الدائمة. ذلك أن كليهما كان يعنى ضمناً استقلال جوع الفلاحين إلى الأرض في سبيل الحصول على تأييد مؤقت لثورة تقوم بدور رأس الرمح فيها أقلية من الطبقة العاملة الحضرية، وكلاهما كان يعنى - ضمناً - فض التحالف بمجرد ألا يكون الفلاحون سلسى القياد. وكانت المشكلة الأخرى - وهي أشد صعوبة - علاقة الحزب بالسوفييتات (المجالس).

لما عاد لينين في إبريل كان الموقف الضعلى هو ما وصفه بأنه «السلطة المزدوجة» أي وجود الحكومة المؤقتة البرجوازية والسوفييتات جنباً إلى جنب. في

ظل الظروف القائمة كان الشعار الممكن الوحيد بالنسبة إلى حزب يسارى، هو «كل السلطة للسوفييتات» وهذا ما اتخذ لينين وواصل استخدامه (باستثناء فترة فى يولية حين هدت مؤامرة كورنيلوف بقيادة دكتاتورية عسكرية) ولكن كان الماركسيون من أى نوع أقلية فى السوفييتات؛ وكان البلاشفة أقلية بين الماركسيين. فضلاً عن هذا كان ما التسمت به به السوفييتات من تلقائية ثورية وديمقراطية بدائية.. أقرب إلى التمشى مع أفكار المنشفيك منها مع نظرية لينين عن حزب منظم تنظيمياً صارماً. وبالإضافة إلى هذا، كان تروتسكى - وليس لينين - بطل سوفييت سان بطرسبرج عام ١٩٠٥، وهو الذى وصفه بأنه «حين حكومة ثورية»، على حين كان حزب لينين ينظر بعين الريبة إلى كل من السوفييتات والنقابات. ثم نشأت أسطورة روجت بدهاء بعد أن أصبح لينين بطل ثورة ناجحة، وهى أنه كان قد أدرك على الفور ومنذ البداية الأولى، أن السوفييتات ملائمة بصورة فريدة لأن تكون أجهزة ثورة اشتراكية، وهو ما لا يؤيده سجل الفترة ١٩٠٥ - ١٩٠٦. حقيقة اعترف لينين بأهمية السوفييتات باعتبارها «أجهزة النضال الطبقي المباشر» وأنب أتباعه بسبب إهمالها، ولكن موقفه فى عام ١٩٠٥ كان موقف «عطف يسير وارتياح كبير». ووقع تأكيد على أنها لا تكفى «لتنظيم الثورة»، بل أوحى أنه إذا ما نظمت الثورة تنظيمياً سليماً فقد تصبح السوفييتات غير ذات موضوع<sup>(٣٢)</sup>. وما من رأى آخر كان متفقاً مع اعتقاد لينين فى سيطرة «الشعور» على «التلقائية» أو مع نظريته التى تعتبر الحزب مقر الشعور البروليتارى. والحق، أن هذا يكاد يكون ما حدث فى عام ١٩١٧. وبنهاية أكتوبر كان الحزب قد سيطر على السوفييتات التى كانت فى طريقها إلى أن تصبح واجهة الحكم بواسطة الحزب، وليست غير ذات موضوع بالمعنى الدقيق. أما تروتسكى الذى لم يصل إلى روسيا إلا فى منتصف مايو، فقتنع بأن ينسج هجومه، على حزب لينين، بمجرد علمه أن لينين أخذ بجوهر نظريته بحيث تندمج الثورتان. وأخيراً اتحد زعيما الثورة وأصبح حكم الأغلبية «وهما» فى الواقع: هفى آخر انتخاب حر فى نهاية ١٩١٧ حصل البلاشفة على ربع الأصوات.

## نظرة خلفية إلى الثورة

باقتربا الثورة من الاكتمال وضع لينين كتيباً يكشف عن توقعاته عندما خطا الخطوة الأخيرة. لم يتم كتابه «الدولة والثورة»<sup>(٣٣)</sup>؛ لأن الثورة حالت دون تكملة. وحتى الموضوع أوحى بالاتجاه المغير الذى يسير فيه فكره، ذلك أن لينين لم يسبق أن وجه الكثير من الاهتمام إلى أشكال الحكم، والآن أحس أنه مضطر إلى رسم صورة موجزة لما ظن أنه الشكل الذى سيتخذه التغيير الذى يوشك أن يقع. من حيث الشكل كان الكتيب عرضاً حمس الترتيب الزمنى، لجميع الفقرات التى وصف فيها ماركس وإنجلز الدولة الاشتراكية، ولكن كان يراد به أن يبين بالأسلوب الديالكتي أن شكلاً من دولة العمال قد برز حقاً من تجربة القرن التاسع عشر الثورية. فمن مجرد ذكر لها فى البيان الشيوعى ومن الجهود المتعثرة عام ١٨٥٠، تبلورت فى كومون باريس عام ١٨٧١، وكانت عبقرية ماركس قد لمحت معالم الدولة الآخذة فى الظهور. لا شك أنه لو كتب القسم الثانى لقال إنها اكتملت فى سوفيات عامى ١٩٠٥، ١٩١٧. كتاريخ، كان الكتيب ينم عن خيال واسع، وكماركسية، وبرغم دقة ما تضمنه. كان انتقائياً إلى درجة عالية، ولكن بالنسبة إلى جمهور قراء تعود على الديالكتيك؛ فقد كان أيضاً مقنعاً إلى حد كبير: خطوة واحدة كان يحتاج إليها إخراج الدولة البروليتارية إلى عالم الوجود. ول سوء الحظ، أنها بعد تحقيقها، قد تبعد الأوهام الكاذبة؛ ذلك أن توقعات لينين أوحى ببرنامج كاد عند تجربته يحطم الثورة، وخلق صورة لا تحمل أى شبه بما أصبحت عليه دولة السوفييتات.

كان أول جهد بذله لينين أن ينقذ من أيدى الانتهازيين، العبارة الشهيرة عن «ذبول الدولة» التى أوردها إنجلز فى كتابه «الرد على دورنج». ويتشويه غريب للماركسية جادل بأن هذه العبارة جرى إفسادها لكى تمنى أن الاشتراكية يمكن أن تتحقق بطريق تطور سلمى تمر به الدولة البرجوازية. إن ما أثبتته ماركس هو أن الصراع الطبقي فطرى فى أى مجتمع تكون فيه وسائل الإنتاج مملوكة ملكية خاصة. يجب أولاً أن تتدخل ثورة بروليتارية لتنتقل السيطرة على الإنتاج إلى أيدى الطبقة الوحيدة التى يمكن أن تمثل المجتمع بأكمله. وبعد ذلك، وبالقضاء

التدريجى على الطبقات المتعارضة، سوف تذبل الدولة فى الحقيقة، وإنه لسوء عرض غريب للماركسية، الزعم بأن الدولة البرجوازية لا يمكن أبداً. إلا أن تكون أداة استغلال تخضع بها الطبقة الوسطى العمال وتظلمهم. وعلى ذلك يجب أن تنتهى دولة الطبقة الوسطى فى ثورة عنيفة تنزع وسائل الإنتاج من أيدي مالكيها الرأسماليين، أى تنقل الملكية إلى العمال، وبذا تخلق مرحلة وسطى يمكن أن تتطور إلى الشيوعية. ولكن هذه أيضاً سوف تكون دولة، وأظهرت حجة إنجلز أن تعبير «دولة حرة» هو تناقض فى المصطلحات. ما من دولة يمكن أن تكون حرة. صحيح أن المرحلة الوسطى صورة من الديمقراطية أرقى تأتى بعد الجمهورية الديمقراطية التى هى أعلى صور الدولة البرجوازية، ولكن هذه المرحلة لاتزال دولة ومن ثم دكتاتورية. إنها «الدكتاتورية الثورية للبروليتاريا».

وهكذا فإن حجة لينين عبارة عن تقبل للنتيجة التى ترى أن الثورة البروليتارية شأنها شأن الثورات الأخرى، سوف تنقل القوة من طبقة اجتماعية إلى أخرى، وأن الدولة التى سوف تقصر عنها، مثلها مثل الدولة التى ستزيحها، ستكون أداة قمع. سوف تكون هى «البروليتارية وقد نظمت كطبقة حاكمة» التى تقوم بخلق جهاز العنف الذى يناسبها، لتفرض أغراضها على العناصر البروليتارية وشبه البروليتارية الباقية فى المجتمع، ذلك أن العمال لا يمكنهم أن ينجزوا ثورتهم بمجرد الاستيلاء على الأشكال القائمة من الجمهورية الديمقراطية، ويجب عليهم أن يحطموها وأن يقيموا مكانها الشكل الخاص بهم للحكم. سوف يتطلب هذا اتصالاً طويلاً ومستمراً. نضال حياة وموت لا يمكن مواصلته إلا بالتصميم الذى لا يلين وباستخدام القوة التى لا ترحم. يجب أن تعمل دكتاتورية البروليتارية من أجل غرضين: أن تخضع الطبقة المستغلة التى سوف تزداد مقاومتها عشرة أضعافها بعد قلبها، وبذا تحول دون ثورة مضادة، وثانياً، أن تنظم النظام الاقتصادى والاجتماعى الجديد وهذا الغرض الأخير هو بوجه خاص وظيفة الحزب معلم جميع الطبقات المستغلة التى لم تصبح بعد على وعى طبقى كامل ومرشدها وقائدها. وهكذا أوحى كتيب «الموتة والثورة» وإن لم يقرر ذلك صراحة بأن دكتاتورية البروليتارية سوف تكون من جميع النواحي دكتاتورية

الحزب. لكنه قرر بصراحة ووضوح صرامة وانطوائية الحكم البروليتارى سوف يمارس «أشد» السيطرة بالدولة وبالحزب، ونوعية العمل وكمية الاستهلاك. وبرغم أن ديمقراطية الدولة الجديدة تنظيم من أجل الاستخدام المنتظم للعنف من جانب طبقة ضد أخرى إلا أنها ستظل شكلاً من الديمقراطية أعلى يتجاوز نطاق «برلمانية المجتمع البرجوازى الفاسدة العفنة».

وعلى ذلك كان الفرض الخاص من الدولة والثورة أن الثورات البروليتارية السابقة قد ابتدعت حقاً شكلاً من الديمقراطية غير البرلمانية يميزها، وأن ماركس، سبق أن قدم معالم نظرية هذا الشكل، واعتمد لينين بوجه خاص على وصف كومون باريس، كما ورد فى كتاب ماركس «الحرب الأهلية فى فرنسا» وربما قصد أن يوسع هذا بتفسير من جانبه للسوفييتات. كان الكومون أول «محاولة تقوم بها ثورة بروليتارية لتحطيم جهاز الدولة البرجوازية» وكشف عن «الشكل السياسى.. الذى يمكن ويجب أن يحل محل الآلة التى كسرت». وكما أدرك ماركس، كان ديمقراطية أكمل احتفظت بمبدأ التمثيل، وهو المبدأ الذى لا غنى عنه ولكن بدون ذلك الشكل الباطل الذى يتمثل فى برلمان، كان حكومة يدير أمورها «الشعب حاملاً السلاح» بدون تلك النباتات الطفيلية من البيروقراطية والبوليس أو الجيش الدائم. كانت الكوميونات كما أدرك ماركس، جمعيات عمل وليس محلات للحديث، وأعضاؤها يصنعون القوانين وينفذونها، ويجرى انتخاب جميع الموظفين ويخضعون لردهم وعزلهم. وأهم من هذا كله، فهذه الحكومة ألغت مزايا طبقة الموظفين النقدية وخفضت مرتبات جميع خدم الدولة إلى مستوى أجور العمال وبسبب كونها أقلية، كان فشلها الوحيد أنها لم تسحق البرجوازية تماماً. وقال لينين إنها عندما تضم الشعب كله فسوف تهيم مشروع دولة بدأت فى الذبول. سوف تظل قائمة على المركزية، ولكن سيكون النظام المركزى اختيارياً. تستطيع الأغلبية نفسها أن تؤدى جميع الوظائف التى تحتفظ بها الدولة البرجوازية لقلة من البيروقراطيين من أصحاب الامتيازات ويمكن أن يكون مبدؤها بسيطاً: العمل من جانب كل فرد ولكل فرد، والمساواة بين الجميع. فى الأجر يمكن، إلى نقطة معينة أن تكون نوعاً من «ديمقراطية بدائية ساذجة» لأن الرأسمالية قد سارت بالنشاط والاقتصادى والخدمات العامة إلى درجة من

التنظيم هبطت «بالمحاسبة والسيطرة» إلى عدد يسير من العمليات مثل «التسجيل والتبويب والمراجعة»، وهى عمليات فى مقبور أى شخص يستطيع القراءة والكتابة. ويمكن استئجار الخبراء والفنيين وسوف يعملون عن رغبة ورضاً، من أجل البروليتاريا بمثل ما يعملون الآن من أجل الرأسماليين. إن التنظيم الصناعى للسكك الحديدية والمصانع الكبيرة والتجارة الكبيرة، والمصرفية، بسيط، بسلطة البريد، وإذا أخرج الرأسماليون والبيروقراطيون فإن فى الإمكان تولى الإشراف خلال أربع وعشرين ساعة، ويصبح جميع المواطنين موظفين مأجورين ينتمون إلى نقابة قومية واحدة.

هذه الصورة الكاركتورية الشيعة لاقتصاد صناعى وتحويله من الرأسمالية إلى الاشتراكية صورة خارقة للمألوف من كل ناحية، بحيث تتطلب عليها التعليق. فأولاً فيما يتعلق بالوصف الذى قدمه ماركس للكومون، فقد كان استعراضاً للقوة.. كان ماركس قد توقع فى الحقيقة أن يخفق الكومون، ونصح بعدم القيام بالمغامرة، وبعد ذلك قدم أحسن دفاع عنه قدر عليه، ولكن لم يكن ثمة شئ يقوله سوى عموميات غامضة مما سبق ذكره. وثانياً، فيما يختص بالصورة التى رسمها لينين لديمقراطية بروليتارية، فإنها لم تكن جديدة ولكنها قديمة. فقد جمعت فى نسيج واحد تكهنات طلع بها الفوضويون والسند كاليون عن سيطرة العمال المباشرة على الصناعة. ويرغم أن الراديكاليين من هذه الأنواع استمدوا شيئاً من ماركس. إلا أن الماركسيين الحزبيين فى الغرب اعتبروا أفكار هؤلاء لا تستأهل البحث والنظر من جانب اشتراكي عرف شيئاً عن إدارة مجتمع صناعى، أو حتى كان على معرفة قديمة بماركس، وثالثاً، بدا هذا الضرب من النظر اليوتوبى غريباً على خلق لينين الذى كان فى العادة صلب الرأى بحيث تسرب الشك إلى إخلاص هذا الخلق<sup>(٣٤)</sup>. ويبدو أن أبسط تفسير وأقربه إلى الاحتمال، أن احتمال الثورة تملك منه واعتقد لوقت قصير أن الشيوعية سوف تحل سريعاً ويسهولة. وأخيراً، واضح أن ما توقعه لينين فى سبتمبر (إن كان حقاً توقعه بالفعل) لم تكن له علاقة أى كانت بتطور الشيوعية فى الأجل الطويل. أجل إن المرء ليعجب مما إذا كان الأيديولوجيون الشيوعيون لم تساورهم الرغبة أحياناً فى أن يدخل كتيب ماركس فى عالم النسيان. فالمحاولة التى جرت بعد الثورة لجعل العمال يديرون

المصانع كادت تدمر الاقتصاد. ولقد واصل أعضاء الحزب، لبعض الوقت، تقاضى أجر العمال. ولكن بمجرد أن بذلت محاولة جادة لزيادة الإنتاج كان لابد من حوافز تمثلت فى فوارق الأجر شبيهة بالفوارق الموجودة فى البلاد الرأسمالية. ويبدو دائماً أن لينين اعتبر هذه كانتكاسات عن الشيوعية، ولكن كان يتعين إخضاع العدل الاجتماعى لمصالح الإنتاج، على نحو ما قال فى عام ١٩٢٠.

غير أن «الدولة والثورة» أضاف بالتأكيد عنصراً دائماً إلى الأيديولوجية الشيوعية. هو النظرية المأخوذة من كتاب ماركس «دراسة نقدية لبرنامج جوتا» ومؤداها أن المجتمع الشيوعى سوف ينشأ على مرحلتين. فى الأولى، ويطلق عليها أحياناً، الاشتراكية تمييزاً لها عن الشيوعية، تكون ملكية الشعب كله لوسائل الإنتاج قد ألغت الاستغلال. وفى هذه المرحلة أيضاً يسود نوع من المساواة لأن كل امرئ، سوف يتقاضى قدر ما خلقه عمله. ولكن لا يزال هذا «حقاً برجوازيًا» على حد قول ماركس، نظراً لأنه لا يسمح بالاستهلاك إلا «حسب العمل الذى يؤدى». إن مبدأها هو: «من كل حسب قدرته إلى كل حسب عمله» وفى هذه المرحلة تسير الطبقات الاجتماعية نحو الزوال وتختفى معها الحاجة إلى القمع بحيث تكون الدولة فى طريق الذبول. وسوف يكون إلغاء الرأسمالية مصحوباً بتوسع عظيم فى الإنتاج، وسوف يجلب هذا معه، كما توقع لينين وكما توقع فى العادة الاشتراكيون تغييراً فى الطبيعة البشرية، «شخصاً ليس كرجل الشارع فى الوقت الحاضر» له من العادات ما يجعل من السهل وبطريقة تلقائية كبح أى فرد غير اجتماعى من حين لآخر على نحو ما يفعل الناس المتحضرين بين شخصين يقتتلان وأخيراً تستعد البشرية للشيوعية الحقة حيث يستطيع مجتمع لا طبقي لا حاجة به إلى القمع، أن يحقق العدل والمساواة، مجتمع قادر على أن يحيا وفقاً للمبدأ: «من كل حسب قدرته إلى كل حسب حاجاته».

### مشكلة النجاح

إن نجاح الثورة البلشفية السهل بصورة تبعث على الدهشة، فى ٧ نوفمبر ١٩١٧، واجه لينين والحزب بمشكلة جديدة كلية: كان يتعين تحويل مجموعة من

الثوريين، غالباً ما كانت مجموعة غير قانونية ومتآمرة، إلى حكومة. وكان ما لديها من أفكار إيجابية أو بناءة بالنسبة إلى هذا التغيير قليلاً بكيفية غريبة إذ كانت طاقتها موجهة إلى صنع ثورة وليس إعداد برنامج. حقيقة كان لها هدف: إنشاء اقتصاد ذى طابع اجتماعى وحكومة اشتراكية، ولكن كانت لها أفكار مبهمه جداً، عن كيفية تحقيق هذا، وأفكار باطلة فى الأغلب بشأن صعوبة تحقيقه. إلا أن هذا الهدف على غموضه كان لايزال أهم جزء دائم من عتادها. إنه الهدف الذى تكونت منه صلتها الرئيسية بالماركسية وظل موضع تصرفاتها الارتجالية الدائم، وتطلب التلاعب العنيف بالمجتمع الذى سوف تقوم فيه بإجراء تجربتها، ذلك أنه فى بلد كروسيا نحو ثمانين فى المائة من أهلها زراعيين وفلاحين، فإن حزباً ينتهج خطأ أقل قدر من المقاومة لن يجعل بالتأكيد مركز قوته الأقلية الصغيرة. من العمال الصناعيين الحضريين أو يجعل التصنيع سياسته الكبرى. كانت الثورة على وشك أن تسن تناقضاً ماركسياً وإن لم تكن قد عرفته بعد؛ بعد وقوعها سوف تقود الثورة الصناعية التى افترض ماركس أنها سابقة على وجودها هى. ولكن كان هذا بأى معنى حقيقى أمراً يتعلق بالمستقبل، يتعلق بالثورة الثالثة التى سوف يفرضها ستالين «من أعلى فنانزلا» حين بدأ أول مشروعات السنوات الخمس فى عام ١٩٢٨. وكالعادة كان لينين أول من لمح كلاً من الغاية والطريق. لقد أفاق بسرعة نوعاً من غموض «الدولة والثورة» الوردى. فما إن حل عام ١٩١٩ حتى سلم بأن دكتاتورية البروليتاريا معناها دكتاتورية الحزب. وقال عام ١٩٢٢ إنه بدون الصناعة الثقيلة فإن روسيا محكوم عليها بالفناء كدولة متحضرة، وخل عنك كدولة اشتراكية، ورأى أيضاً أن الثورة كانت تعيش على مستوى حياة الفلاحين.

بالنسبة إلى إنشاء حكومة يمكن أن تقود النظام الجديد إلى هدفه، كان ما عنده شعارات بدلاً من برنامج، كانت لديه معالم استراتيجية ثورية دعاها لينين قبل ذلك بسنوات دكتاتورية البروليتاريا والفلاحين الثورية الديمقراطية التى تعنى فى حقيقتها استغلال جوع الفلاحين للأرض لتعيثهم، فى حين تكون الأقلية من الطبقة العاملة قد ثبتت سلطتها، واتبع لينين فعلاً هذه الاستراتيجية بنجاح



بأن شجع الفلاحين على طرد ملاك الأراضى، وهو ما لم يكن فى استطاعته أن يمنعه بأى حال. ولكن الخطة كانت تدعو أيضاً إلى نبذ التحالف مع الفلاحين فى وقت غير محدد فى المستقبل عندما يكون فى الإمكان إحلال تحالف مع بروليتاريا الغرب محله. ولم تحدث قط الثورة المتوقعة التى على أساسها أكدت النظرية دوام ثورة روسية. وعلى ذلك كانت النتيجة فى الأجل الطويل أن هدد طرد الملاك بخلق طبقة من الفلاحين الملاك أعظم قوة ويمكن أن تصبح قطاعاً برجوازيًا لا يستطيع المجتمع الاشتراكى المستقبل أن يمتصه ويستوعبه. وبعد سنوات كان لابد من إزالة هذا التهديد، وذلك عندما شنت الحملة الصليبية العنيفة ضد الكولاك. «كان لدى النظام الجديد أيضاً شعار كل السلطة للسوفييتات ولكن استخدامه اختفى إلى حد كبير بنجاح الثورة، إذ بمجرد أن تبذرت الآمال السند كالية التى سادت الأسابيع المبكرة من الثورة، لم تكن الديمقراطية البدائية للسوفييتات شيئاً يمكن أن يبنى عليه حكم واسع النطاق، ولا نقول حكومة قادرة على التحرك صوب هدف اشتراكى. وعلى ذلك غلت السوفييتات فى الغالب محصولاً من السلبيات. فالادعاء الكاذب بشأن، «طراز» من الديمقراطية «أعلى» قضى على أى استخدام للتجربة البرلمانية فى أوروبا الغربية، وهبط بالنقاش حول الديمقراطية إلى مغالطات تتصل بعلم المعانى. كانت الديمقراطية السوفيتية «أكثر ديمقراطية ألف مرة» من برلمان حتى ولو انتهكت كل حق يفهمه العالم. وإلى هذا الغموض الذى اتسم به البرنامج يجب أن تضاف الحقيقة وهى أن الحالة فى روسيا ظلت سنوات على نحو كان البقاء بأى ثمن، ووفقاً لأية شروط، هو أفضل ما يستطيع النظام الجديد أن يأمل فيه. وإذا نظر إلى الأمر من هذه الزاوية فإن ما أنجزته الحكومة السوفيتية كان أعجوبة من النشاط والارتجال والشجاعة.

إذا فالنتيجة الحاسمة بشأن فلسفة لينين السياسية هى أن نجاحها فى عام ١٩١٧ وجدها تملك المؤسسة الوحيدة الملموسة والتى يمكن استخدامها: الحزب.

كان مفهوم الحزب هو الذى ميز ماركسية لينين فى عام ١٩٠٢، والحزب هو الذى صنع الثورة وهو الذى تعين عليه الآن أن يخرج حكومة. إلا أن ما سبق أن

أخرجه لينين كان فكرة مجموعة من فرق ثورية كرست نفسها للثورة وتخضع لنظام صارم، وتوجه من المركز لم يكن لها قط ولم يكن لها طيلة سنوات بعد ١٩١٧، أى وجود قانونى، وكان الذى أبقى على تماسكها ووجهها هو نفوذ لينين الشخصى وليس صرحها النظامى. ولم يكن لديها إجراءات منظمة للوصول إلى قرارات وترجمة قراراتها إلى سياسة. وعلاوة على ذلك كانت الخاصية البارزة التى ميزت زعامة لينين مرونتها، وبراعتها فى تكييف الحزب مع كل موقف فى سبيل الغاية الوحيدة، وهى تشجيع الثورة، وقدرتها على إقناع الماركسيين بأن يقدموا على مغامرات لا يعتقدون أنها ماركسية. وظل الشيء نفسه صحيحاً بعد عام ١٩١٧. كان الحزب يجمع على نقطة واحدة فقط، وهى أنه وقد حصل على السلطة فسوف يحتفظ بها. وفى داخل الحدود المبهمة التى رسمها هدف خلق مجتمع اشتراكى، كان المجال فسيحاً أمام الاختلافات الهائلة حول الأساليب، والحق أن كل اختيار لخط معين من التصرف كان يتصف بتفاوت واسع فى الرأى، وهذه الاختلافات كانت تقضها فى العادة، ومادام لينين على قيد الحياة، سيطرته فى مجموعة تماسكت بفعل تجربة طويلة من النظام الحزبى. وكالعادة كان يتعين دائماً اتخاذ هذه القرارات داخل الضرورات التى يفرضها مركز الحزب المعارض للتهديد. وعلى ذلك يجب تخليص نظرية الحزب والحكم الشيوعى من المشكلات الإدارية التى ينطوى عليها إنشاء جيش وضمان سيطرة الحزب عليه، وخلق تنظيم بيروقراطى له وللحكومة الجديدة. كان هناك سؤالان دقيقان فى الأجل الطويل: كيف يكفل الحزب احتكاره للسلطة على جميع المنظمات الأخرى مثل نقابات العمال أو حتى الحكومة نفسها؟ وكيف تضمن الزعامة العليا احتكاراً للسلطة فى داخل الحزب نفسه؟ وعلى ذلك كانت نظرية الحكم الشيوعى فى جوهرها نظرية الحزب. وبمعنى ما أيضاً لم تكن الإجابات التى ابتدعت جديدة ولكنها تفسيرات لمصطلحين تضمنهما معجم لينين منذ البداية: الحزب كطليعة البروليتاريا والمركزية الديمقراطية كالمبدأ التنظيمى للحزب نفسه. وبمعنى آخر، عندما أصبحت هذه المصطلحات أسماء تطلق على إجراءات فعلية اكتسبت دقة فى المعنى كانت تقتدر إليها من قبل، وسوف يتناول البنندان التاليان هذه المسائل.

## طلیعة البرولیتاریا

لعل الحزب ساوره الأمل فی أن نجاحه السهل فی نوفمبر سوف یحظى بالتأيید الساحق من جانب «الجماهیر». ولو كان الأمر كذلك فإن الأمل سرعان ما تبدد نتیجة ضعف موقف الحزب فی انتخابات الجمعية التأسيسية. ومن ثم، وبرغم أن الحزب سبق أن أید دعوة تلك الهيئة فإنها فضت على الفور وهو عمل «وجه إلى الديمقراطية الشکلیة الضریة الأخيرة التي لن تقیق منها أبداً» على حد قول تروتسکی بعد ذلك بوقت طویل. وعندئذ یجب أن تحل الديمقراطية «الصحيحة» التي تمثلها السوفييتات» محل الديمقراطية البرجوازية العفنة التي «يمثلها برلمان» ولكن ظلت تواجه الحزب ورطة: قد یسمح لأحزاب أخرى بعضها اشتراکی، بل بعضها ماركسی، بالانضمام إلى ائتلاف أملاً فی الاحتفاظ بالقيادة، ولكن مع وجود خطر أن یضطر فی وقت ما إلى التخلی عن السلطة لمعارضة، أو قد یحكم وحدة كأقلية مع المخاطرة بنشوب حرب أهلية. أما أن القرار كان حتی موضع الشك فیهین کیف كانت الأفكار المتعلقة بالإجراءات مبہمة آنذاك. ولقد أثار الاختیار فی الحقيقة جدلاً عنيفاً خرجت منه سياسة تروتسکی ولینین التي لا تقبل الحلول الوسط وتدعو إلى تكوين حكومة بلشفية، متجانسة بوصفها سياسة الحزب، واعتبرت أحزاب الطبقة الوسطى خارجة على القانون باعتبارها معادية للثورة، وبعد ذلك بقلیل أسكتت أولاً الأحزاب الاشتراكية بما فیها المنشفيك الماركسيون ثم حظر وجودها بعد ذلك. وما إن حل عام ١٩٢١ حتی أجبر كل شكل من أشكال المعارضة على الالتجاء إلى النشاط السری. لقد استقر أحد متضمنات طلیعة البرولیتاریا: سوف یكون الحزب هو المتحدث الوحید باسم البرولیتاریا والمسموح به وباسمه تحکم والمتحدث باسم الفلاحین شبه البرولیتاریین كانت له فی الواقع «أغلبية ساحقة» لأنها ضمت كل شخص لم یکن على استعداد لمحاولة القيام بثورة مضادة. ویقدر ما تعلق الأمر بالحکم فلن یكون سوى الحزب مركزاً للسلطة، ویستطیع الحزب أن یقرر أولیات للموضوعات التي یراها عندما وكيف یختارها، أو لا یقررها على الإطلاق.

وإذ تشجع لينين بما أحرزته الثورة الناجحة من سمعة في صفوف المجموعات الراديكالية في كل مكان في عام ١٩١٩ يجمع بينها في الدولية الثالثة أو الشيوعية. وبعد ذلك بعام أى في ١٩٢٠ صاغ بقدر طيب من الدقة بعض تعريفات للمصطلحات الرئيسية في المعجم البلشفي والشروط التي يجوز وفقاً لها السماح بانضمام الأحزاب القومية إلى التنظيم الجديد. لقد سار تاريخ الدولية الداخلي بموازاة تاريخ الحزب الروسى الذى كان يتزعمها دائماً: خلال حياة لينين سمحت اجتماعاتها ببعض تبادل حقيقى للرأى، وفى عهد ستالين أصبحت أداة تأييد كامل وحسب. غير أن مشروع التنظيم الجديد كان مختلفاً إلى حد بعيد عن الدولية الاشتراكية التي خطط للحلول محلها. كانت شروط العضوية تتطلب من الأحزاب الأعضاء أن تحاكى كلاً من تنظيم وتكتيك الحزب الروسى الذى أصبح بذلك نموذجاً للأحزاب الشيوعية في كل مكان، وكانت جميعاً ملتزمة التزاماً شديداً ودقيقاً بقرارات الدولية. كان مثل الدولية الأعلى، كما قال زينوفيف، حزباً شيوعياً واحداً، على نطاق العالم ويخضع للسيطرة المركزية، ولو فروع قومية، ولقد قرر أحد موضوعاته التي اتخذت في يولييه ١٩٢٠، التعريف التالى لحزب شيوعى. وواضح أن التعريف كان مبنياً على الأفكار التي سبق أن عبر عنها لينين في عام ١٩٠٢، ولكنه كان أيضاً أوضح وأصرح بكثير من أى شيء كان قد قاله في ذلك الحين.

الحزب الشيوعى جزء من الطبقة العاملة، وهو الجزء الأكثر تقدماً، والأشد وعياً طبقياً، ومن ثم الأكثر ثورية. وعن طريق عملية من الانتخاب الطبقي يتكون الحزب الشيوعى من أفضل العمال، وأكثرهم وعياً طبقياً وأشدهم إخلاصاً، وأبعدهم نظراً. ليس للحزب الشيوعى مصالح خلاف مصالح الطبقة العاملة ككل. وتميز الحزب الشيوعى عن الطبقة العاملة ككل حقيقة كونه ذا نظرة واضحة إلى الطريق التاريخى بأسره لما لذى تشقه الطبقة العاملة في مجموعها الكلى، ويعنى عند كل منحنى في هذا الطريق بالنفخ لا عن مصالح مجموعات أو حرف منفصلة، وإنما عن مصالح الطبقة العاملة كلها والحزب الشيوعى هو الرافعة التنظيمية والسياسية التي يستخدمها الفريق الأكثر تقدماً من الطبقة العاملة لتوجيه كتلة البروليتاريا بأسرها وأشباه البروليتاريا على طول الطريق الصحيح<sup>(٢٥)</sup>.

وفى كتيب سبق اجتماع الدولية قدم لينين تعليمات جلية لمن ينتظر أن يقلدوا الحزب الروسى، وذلك بشأن الوسائل التى اعتمد عليها نجاح الحزب وعلاقته بحكومة شيوعية والمنظمات العمالية من قبيل نقابات العمال. كان فى الواقع توضيحاً لمعنى «طليعة البروليتاريا» عند تطبيقه، وعلى العموم أعطى الحكم الحزبى لوناً مختلفاً تماماً عن المعنى الذى أوحى به «الدولة والثورة». لقد بدأ كما قال لينين: «مثل أوليجاركية حقيقية» وهو ما كان عليه فى الحقيقة.

ليس ثمة مسألة سياسية أو تنظيمية مهمة واحدة تقررها أية مؤسسة حكومية فى جمهور يتنادون التعليمات الموجهة الصادرة من لجنة الحزب المركزية. ويعتمد الحزب فى أداء عمله اعتماداً مباشراً على نقابات العمال التى تضم.. فى الوقت الحاضر، أربعة ملايين عضو والتى هى من الناحية الرسمية غير حزبية. والواقع العملى أن جميع الهيئات التى تسيطر على الأغلبية الساحقة من النقابات، وبصفة خاصة بالطبع المركز أو المكتب النقابى الذى يمثل روسيا كلها.. تتكون من شيوعيين وتنفذ جميع تعليمات الحزب. وهكذا لدينا على وجه العموم جهاز بروليتارى غير شيوعى من الناحية الرسمية، مرن وواسع نسبياً وقوى جداً وعن طريقه يرتبط الحزب ارتباطاً وثيقاً مع الطبقة ومع الجماهير، وعن طريق الحزب وتحت زعامته تتحقق دكتاتورية البروليتاريا. ولولا الاتصال الوثيق بالنقابات، ولولا تأييدها القلبى وعملها القائم على التضحية بالنفس، لا فى البناء الاقتصادى فحسب ولكن فى البناء العسكرى أيضاً لكان من المستحيل علينا بالطبع أن نحكم البلد وأن نحافظ على الدكتاتورية لمدة شهرين، وخل عنك لمدة عامين. من الناحية العملية يتطلب هذا الاتصال الوثيق بالطبع، عملاً معقداً ومتنوعاً جداً فى صورة دعاية وإثارة ومؤتمرات فى الوقت المناسب، ومن حين لآخر لا مع العمال النقابيين القيايين ولكن أيضاً مع ذوى النفوذ والتأثير فيهم بوجه عام<sup>(٣٦)</sup>.

ويضيف لينين إن من الضرورى «الالتجاء إلى كل أنواع الحيل والمناورات والأساليب غير القانونية، وعمليات التهرب والخداع» للتسلسل إلى نقابات العمال والبقاء فيها. إذاً فطليعة البروليتاريا تعنى أن الحزب، عن طريق التسرب

والتخريب، سوف يشغل مواقع النفوذ أو السيطرة فى الحكم وفى المنظمات الجماهيرية كافة، إلى أن يتمكن من إحلال القوة الكاملة محل هذه الأساليب.

ولقد أثار إعلان لينين الصريح عن الأساليب، قدراً كبيراً من الشقاق فى صفوف المندوبين الواضدين إلى المؤتمر، وبخاصة المندوبين البريطانيين، حتى وإن جاء هؤلاء من مجموعات ذات نوايا ثورية صريحة. كان لب الاعتراضات أن لينين من الناحية الفعلية يستبدل الطبقة العاملة بالحزب. وكان جوابه قطعة تميز خداع المعانى. ليس من شىء فى الحقيقة يمكن الجدل بشأنه. فالجميع متفقون على أن الاشتراكية هى حكم العمال، ويجب أن يتولى الحزب قيادة العمال، ويجب أن يكون الحزب أقلية، ويجب أن تكون الأقلية أفضل جزء من الطبقة العاملة تنظيمياً، وهذا ما عليه الحزب الشيوعى<sup>(٣٧)</sup>. وبعد ذلك بسبع سنوات، وفى نهاية العملية الملتوية من التناور والتآمر التى جعلت ستالين سيد الحزب بلا منازع، وبإشارة إلى هذا الجدل، ومع فقرة مقتبسة من «الشيوعية اليسارية» استخلص النتيجة التى أشرنا إليها.

أرقى تعبير عن الدور القيادى للحزب، هنا فى الاتحاد السوفيتى، فى بلد دكتاتورية البروليتاريا مثلاً، هو حقيقة أنه ما من مسألة سياسية أو تنظيمية مهمة واحدة تقررها سوفييتاتنا وغيرها من المنظمات الجماهيرية الأخرى دون توجيهات من الحزب لإرشادها. وفى هذا المعنى يمكن القول إن دكتاتورية البروليتاريا هى فى جوهرها «دكتاتورية» طليعتها، أى (دكتاتورية) حزبا باعتبارها القوة المرشدة الرئيسية للبروليتاريا<sup>(٣٨)</sup>.

إذاً كان الذى برز من طليعة البروليتاريا، فلسفة بسيطة، ولكنها واضحة لدولة شيوعية. إنها حكومة للشعب (حسب ما أعلنته هى) ولكنها قطعاً ليست حكومة بالشعب الذى لا سلطان له عليها فى الحقيقة. إنها حكومة تتولاها صفوة اختارت نفسها وتعمل على إدامة وجودها، وتشمل أكثر جزء من الشعب أهلية (ومرة أخرى حسب ما أعلنته هى). وهى حكومة بغير قيود دستورية، أو فى الحق بغير أى قيد على الأسلوب فيما عدا القيود التى يفرضها نجاحها ونواياها الطيبة التى تعلنها. وتملك الصفوة علماً راقياً جداً للحكم (ومرة أخرى حسب ما تعلنه هى).

يعطيها «النظرة الواضحة» التي يدعيها تعريف الحزب، والتي وصفت فيما بعد في التاريخ الرسمي للحزب.

تكمّن قوة النظرية الماركسية - اللينينية في حقيقة أنها تمكن الحزب من أن يجد الاتجاه الصحيح في أى موقف، وأن يفهم العلاقة الباطنية بين الأحداث الجارية ويتنبأ بمجراها ويدرك كيف وفي أى اتجاه تتطور - لا في الوقت الحاضر فحسب، بل وكيف وفي أى اتجاه لابد أن تتطور في المستقبل<sup>(٣٩)</sup>.

وعلى ذلك فليس مما يثير الدهشة أن الصفوة لا تستطيع أن تقرر فقط المسائل المتعلقة بالمياسة ولكنها تقرر أيضاً «صحة» الآراء وقيمة الفن الجمالية. إن دعلواها نادرًا ما عادلته أية مؤسسة أنكرت الإلهام السماوى صراحة.

والوصف الذى صاغه مؤتمر الدولية الشيوعية الثانى أدرج من حيث جوهره فى ميثاقه الصادر عام ١٩٢٤ وميثاقه المعدل لسنة ١٩٢٩، واحتفظ به أيضاً فى دستور ١٩٣٦ الذى أضفى على الحزب وضعاً قانونياً لأول مرة. فطبقاً للدستور فإن الحزب «يمثل النواة القيادية لكل منظمات الشعب العامل» وتضمن هذا الدستور أيضاً ما له رنين ضمانات الحريات المدنية، التى نلقاها فى الدساتير الليبرالية بأوروبا الغربية، ولكن هذا حدث فقط، لأن إقراره كان حادثاً عرضياً فى السياسة الجارية آنذاك لجبهة شعبية. وفى تقديم الدستور حرص ستالين على القول بأنه لا يؤثر بأية طريقة كانت فى مركز الحزب. وشرح أيضاً التعليل الذى برر حكومة الحزب الواحد؛ وهو أن النضال الطبقي قد ألقى فى الاتحاد السوفييتى.

يجب أن أسلم بأن مشروع الدستور الجديد يحافظ بالتأكيد على نظام حكم دكتاتورية الطبقة العاملة، يمثل ما يحافظ تماماً على المركز القياى الحالى للحزب الشيوعى فى الاتحاد السوفييتى بدون تغيير...

الحزب جزء من طبقة، وأكثر أجزائها تقدماً. إن الأحزاب المتعددة ومن ثم توافر الحرية للأحزاب، لا يمكن وجوده إلا فى مجتمع فيه طبقات متعارضة مصالحها معادية لبعضها البعض ولا يمكن التوفيق بينها...

فى الاتحاد السوفىيىتى طبقتان فقط، العمال والفلاحون، مصالحها التى هى أبعد من أن تكون معادية لبعضها البعض هى على العكس ودية. ومن ثم ليس من سبب فى الاتحاد السوفىيىتى يدعو إلى وجود أحزاب متعددة، ومن ثم إلى وجود حرية لهذه الأحزاب<sup>(٤٠)</sup>.

وهكذا حصل حزب لينين على تعريفه النهائى، وعلى تعريفه الدائم بقدر ما يستطيع القانون أن يجعله كذلك.

### المركزية الديمقراطية

ما من صفة من صفات فكر لينين السياسى كانت أكثر ثباتاً واستمراراً من تفضيله التنظيم المركزى الطابع، أو بمعبارة عكسية، من شكه فى أى نوع من الفيدرالية أو الائتلاف أو حتى التحالف إذا هدد الأخير حريته فى العمل. وكانت هذه هى الخاصية البارزة المميزة كما خططه فى عام ١٩٠٢، وبرغم أن الظروف أجبرته أحياناً على تعديل أسلوبه إلا أنه لم يحد أبداً وطواعية عن المبدأ. ولقد أطلق على المبدأ اسم «المركزية الديمقراطية»، وربما أضيفت كلمة «الديمقراطية» كدفاع بصفة خاصة ضد النقد المر الذى أثارته نظريته فى الحزب. وانحصر الجزء الديمقراطى من الخطة فى حق العضو فى أن يناقش السياسات التى لم يصدر الحزب قراراً بشأنها، أما بعد ذلك فيجب أن يصمت الخلاف. كان معنى المركزية أن كل جهاز من أجهزة الحزب يلتزم التزاماً دقيقاً بالقرارات التى تتخذها أية هيئة ذات مركز أعلى فى سلسلة القيادة. كان المبدأ معقولاً تماماً بالنسبة إلى حزب ثورى أو حتى بالنسبة إلى أى تنظيم واجبات تنفيذية فقط، ولم ينص على أى أسلوب لمعالجة الاختلافات الخطيرة حول الغايات التى ينبغى أن تخدمها سياسة ما. وعلى العموم فإن أسلوب النقاش الحر فى داخل الحزب كان سائداً خلال حياة لينين، وإن تضاعفت درجته بعد أن حلت مشكلات الحكم الأشد تعقيداً محل صنع الثورة. إن السياسة التى دعا إليها لينين أصبحت فى العادة سياسة الحزب، وإن لم يحدث ذلك فى الغالب إلا بعد الجدل الشديد. فقرار



الاستيلاء على السلطة، مثلاً، لم تتقبله قط أقلية عنيدة إلا بعد أن نجح، وارتكب بعض المخالفين الخيانة التي لا تقبل التصديق بأن عملوا على تسرب الخطة إلى الصحافة. وطالب لينين بطردهم ولكنهم لم يطردوا، وظل اثنان منهم يشغلان مراكز مسئولة، وأخيراً وقع عليهم الاختيار فى عمليات التطهير الكبرى فى الثلاثينيات. وقرار تكوين «حكومة بلشفية متجانسة» الذى ذكرناه فى البند السابق كان موضع خلاف شديد، وقسمت معاهدة بريست ليتوفيسك الحزب من القمة إلى القاعدة، إلا أن حرية المناقشة لم يقض عليها. لكن بحلول عام ١٩٢١ كانت هذه الدرجة من الحرية قد أصبحت مثيرة للمتابع، لأن كثيرين من أعضاء الحزب العاديين، ربما بتأثير الأفكار السندكالية المتضمنة فى الدولة والثورة، عارضوا بشدة تجنيد نقابات العمال. ومد نطاق ما للجنة المركزية من سلطات تأديبية وبصورة ملحوظة، وبذا زاد إلى حد كبير من سلطة زعامة القمة على الحزب. كان «التشيع» أو تكوين مجموعات فى داخل الحزب لها خطط أو «برنامج» خاصة بها، محرماً وعقوبة مخالفة ذلك هى الطرد. واعتبرت هذه الخطوة من الحسم بحيث أقيمت القاعدة الجديدة سرّاً حتى عام ١٩٢٤.

وعجل موت لينين بالعملية التى بدأت على هذا النحو. فقد أطلق النضال الطويل من أجل الخلافة، وكان ستالين شخصية مختلفة عن لينين. فبينما سيطر الأخير على قرارات الحزب بالبراعة الفائقة وقوة الشخصية، بصفة خاصة، كان ستالين يعمل بدلاً من ذلك بطريق السرية والتآمر، وبتحريض منافسيه بعضهم ضد بعض، وحثهم على أن يقضى بعضهم على بعض. ومع هذا فمن المشكوك فيه أن النتيجة كانت تختلف جداً لو أن لينين ظل على قيد الحياة. إن المهام التى تعين على الحزب أدائها فى صنع حكومة، كانت أشد تعقيداً بدرجة هائلة منها فى صنع ثورة. وعلاوة على هذا، زادت تعقيداً باطراد أولاً بالحرب الأهلية، ثم بالتعمير الذى تلاها، وأهم من هذا كله بالبداية فى التصنيع الإجبارى عام ١٩٢٨، وبما تطلبه التصنيع من إعادة تنظيم الزراعة. فى ظل هذا الضرب من الضغط تبخر اتخاذ القرارات الحزبية بطريق المداولة. وابتدع الحزب التنظيم المميز لأية بيروقراطية وذلك بسلسلة ثابتة من القيادة، وهى ما كانت «المبدأ» المتضمن فى

تصور لينين للمركزية. أصبح بنيانها هرمياً، فيه يسيطر على الحزب دكتاتور أو تسيطر عليه زمرة داخلية تسيطر على اللجنة المركزية من اللجنة المركزية المسيطرة على الحزب، الذى يسيطر بدوره بصفته «طليلة» على الحكم، وكل المنظمات خارج الحزب. وباختصار أصبح الحزب ما قال لينين إنه ينبغي أن يكون عليه، أى أحد «سيور النقل» يحمل الأوامر من القمة إلى مستقرها النهائى حتى الخط الذى قد يكون واجباً.

وفى عام ١٩٢٠ أنتج تكوين الدولية الشيوعية ما جرى الادعاء بأنه تعريف دقيق للمركزية الديمقراطية، إلى جانب الاشتراط بأن يأخذ به كل حزب يسعى إلى الانضمام إلى المنظمة الدولية. وكان التعريف على النحو التالى:

يجب أن يبنى الحزب الشيوعى على أساس المركزية الديمقراطية.. والمبادئ الأساسية المركزية الديمقراطية هي أن هيئات الحزب الدنيا تنتخب الهيئات العليا، وإن جميع تعليمات الهيئات الأعلى ملزمة بصفة قاطعة وبالضرورة للهيئات الأولى، وأن سيكون هناك مركز حزبى قوى سلطته معترف بها بصورة شاملة ولا شك فيها بالنسبة إلى جميع الرفاق الحزبيين القياديين فى الفترة الواقعة بين المؤتمرات<sup>(٤١)</sup>.

وتباينت إلى حد ما البيانات التى صدرت فيما بعد ولكن بدون أى تغيير له شأنه فى المعنى. فمثلاً استخدمت القواعد التى وضعت للحزب عام ١٩٥٦، الكلمات «إخضاع الأقلية للأغلبية»<sup>(٤٢)</sup>. ومهما كانت الألفاظ التى صيغت بها القاعدة، فإن جزمها التنفيذى هو سلطة الهيئات الأعلى فى سلسلة التسلط على جميع الهيئات التى دونها. إن كلمات مثل «أغلبية» و «أقلية» واضح أنها غير ذات معنى فى التطبيق الشيوعى. أما عن «انتخاب» الهيئات الأعلى من قبل الهيئات الأدنى، فهو أيضاً عديم المعنى من الناحية العملية؛ إذ كماعدة لا تجرى انتخابات. فالطريقة العادية لانتخاب القادة الحزبيين هى التعيين من أعلى، وإذا جرى انتخاب، من قبيل مراعاة الشكليات، فإنه يقر بدون تردد اختياراً قد تم. والمطالبة بوجوب اتخاذ سياسات الحزب بعد النقاش أو المداولة، تعنى فى التطبيق العملى أن النقاش يدار أو يوقف حسبما تقرر الزعامة. ذلك إنه وإن جاز السماح بنقد

الطريقة التى تنفذ بها سياسة ما، فلا يمكن أبداً أن يوجه إلى السياسة نفسها. وهكذا قد يكون النقاش حراً بصورة خارقة للمألوف، أو لا يكون له وجود على الإطلاق، وقد يوجه إلى المستويات الدنيا من البيروقراطية ولكن لا يوجه أبداً إلى العليا، وبهذا يمكن استخدامه وسيلة نظام لتقوية سيطرة القادة على منظمته. والحقيقة الجوهرية بشأن المركزية الديمقراطية أنها تنفتر حتى إلى معالم خطة للنقاش المنظم ولجعل النقاش عاملاً فى اتخاذ القرارات، وبالتالي للسماح لرأى مهم مطلع أن يؤثر فى صنع السياسة. إن الحكم البرلمانى أو التمثيلى يفعل هذا بوجه عام مهما تكن طريقة الأداء ناقصة، وليس لأى شكل من الحكم لا يخلق بديلاً قادراً على الحياة، الحق فى أن يدعوا نفسه ديمقراطياً. الديمقراطية المركزية تركز على مظهر واضح من أى تنظيم له سياسة ينفذها، وهى لا تقول شيئاً عن مشكلة تركيز المعرفة والرأى فى صنع سياسة، أو عن تجنيد التعاون الاختيارى ليقف وراء سياسة. وهذه فى النهاية المشكلات الصلدة.

وبمرور الوقت تغير الحزب إلى حد كبير. فأقام بيروقراطية هائلة احتفظ فيها السكرتيريون الرئيسيون بالمراكز الحيوية، وهذا هو الطريق الذى وصل به ستالين وخروشوف إلى المراكز العليا فى التنظيم الهرمى. وكادت عضويته تتغير تماماً؛ ذلك أن مفعول الطبيعة، أى تكملة حركات التطهير التى أجراها ستالين، قضى على جماعة المثقفين البلشفيك القدامى، وكذلك خلق التصنيع جماعة جديدة من المثقفين، تتكون إلى حد كبير من الموظفين، والمديرين، والفنيين، وأصحاب المهن الحرة. ويمكن بمرور الوقت أن تنعكس هذه التغيرات على أسلوب الحزب فى العمل، ولكن لا يحتمل أن تغير نظريته أو سيطرته على جميع قطاعات المجتمع السوفييتى. لم يكن هجوم خروشوف المشهور على عبادة الفرد مقصوداً به أن يغير أيّاً من هاتين، ولم يكن المراد به «أن يتسرب إلى الصحافة» على الإطلاق. كان المقصود به يقيناً أن يرفع الطغيان شبه المرضى الذى شهدته سنوات ستالين الأخيرة، عن ظهور القيادة العليا. وأن يزيل «الخمول المنظم» الذى بثه إرهابه المنتظم فى البيروقراطية نفسها، فى الكتاب والفنانين والعلماء، وفى الواقع فى الشعب بأكمله. كان الخطاب فى صورته العامة إشادة بالعصر النهبى

للحزب عندما سمح لينين بقدر كبير من النقاش، وقلل من استخدام الإرهاب عندما كان «لازمًا»، وكان أغلبية غير موجه ضد أعضاء الحزب. وبصورة أكثر خصوصية، يظهر أنه كان يمثل سياسة لبعث الحياة في بيروقراطية الحزب وإعادة بناء سيطرته على بيروقراطية الحكومة. وطبقًا للتقرير كانت السياسة ناجحة: «لم يكن من المبالغة في شيء القول بأنه في خمس سنوات (بين موت ستالين ونهاية ١٩٥٧) خلق شكلاً من الحكم الحزبي البيروقراطي، يستند إلى أصلب قاعدة، لم يسبق له وجود قط في تاريخ البلاد»<sup>(٤٢)</sup>. وبرغم ادعاء الخطاب العودة إلى القيادة الجماعية، لم يقترح أية إجراءات دستورية لضمان هذا أو لتوفير خلافة زعيم لآخر بطريقة منظمة.

### الاشتراكية في بلد واحد

بمفاهيم الحزب والرأسمالية الإمبريالية كملت نظرية الشيوعية كينيان منطقي، إلا أنها كانت تفتقر كنظام سياسي، وإلى ما ثبت أنه قوتها الدافعة الرئيسية، هذا هو المفهوم الذي أضافه ستالين عن الاشتراكية في بلد واحد والذي هو مغامرة الرجل الوحيدة في المجال النظري. كان هذا - بمعنى ما - إضافة عادية إلى اللينينية - على الأقل إلى مفهوم اللينينية كما تطور في هذا الفصل؛ إذ كان الإنجاز الذي حققه لينين كما وصف هنا، إنتاج نسخة من الماركسية يمكن تطبيقها على مجتمع متخلف، صناعياً واقتصاداً فلاحياً زراعي. وعلى ذلك أكملت فكرة الاشتراكية في بلد واحد التباين بين ماركسية لينين وماركسية أوروبا الغربية التي تصورها ماركس والماركسيون نظرية لتحويل اقتصاد صناعي على درجة عالية، من مجتمع رأسمالي إلى مجتمع اشتراكي. وعلى ذلك لا يكاد يثير الدهشة أن مفهوم ستالين عن الاشتراكية في بلد واحد كان ضعيفاً من الناحية المنطقية، وذلك من وجهة نظر النظرية الماركسية على النحو الذي فهمت به بشكل عام، وكذلك لم يكد ستالين يحاول أن يواجه الحجج التي جعلت المفهوم يبدو متناقضاً. من حيث الأصل لا يكاد المفهوم أن يزيد على كونه حادثاً عرضياً في التهافت على الخلافة الذي تلا موت لينين، وعندما طلع

ستالين بالنظرية كان غرضه القضاء على تروتسكى. فقد تضمن عرضاً ظاهراً بل كاذباً لنظرية الثورة الدائمة، ولعلاقات تروتسكى مع لينين. هذا المظهر من النظرية لا يتطلب مزيداً من الشرح هنا. وبرغم هذا أصبحت فكرة الاشتراكية فى بلد واحد العامل العملى فى اللينينية. فتحت هذا شعار برزت روسيا الشيوعية كقوة صناعية وعسكرية كبيرة، لأنها استهلت فى عام ١٩٢٨ أول مشروعاتها الخمسية الذى بدأ ثورة ذات عواقب سياسية واجتماعية طويلة المدى أعظم بكثير من ثورة لينين عام ١٩١٧. فعن طريق تسخير الشيوعية لما فى القومية الروسية من قوة دافعة هائلة، أصبحت مشروعات السنوات الخمس أول تجربة كبيرة لاقتصاد مخطط تخطيطاً شاملاً. وبنجاح التجربة أصبحت الشيوعية الروسية نموذجاً يحتمل أن تحتنيه مجتمعات الفلاحين ذات الآمال القومية، فى جميع أنحاء العالم.

فى عام ١٩٢٤ قدم ستالين - بصورة مفاجئة جداً - موضوع أن روسيا - «يمكن ويجب أن تبنى مجتمعاً اشتراكياً». قبل ذلك بشهور قلائل فقط كرر الرأى التقليدى السائد منذ ١٩١٧ وقبلها، عن أن دوام الاشتراكية فى روسيا يتوقف على الثورات الاشتراكية فى أوروبا الغربية. وجادل ستالين بأن الحاجز الوحيد دون قيام مجتمع اشتراكى كامل فى روسيا هو الخطر الذى يخلقه «التطويق الرأسمالى» - المؤامرات «شبكات الجاسوسية»، أو تدخل الأعداء الرأسماليين. بالطبع لم يكن ثمة جديد فى الاعتقاد بأن الدول الشيوعية والرأسمالية يمكنها التعايش بصورة دائمة. فقد اعتنق لينين هذا الرأى. ولكن من وجهة نظر الماركسيّة لم يكن هذا بالعقبة القائمة فى وجه إكمال الاشتراكية فى روسيا. كان الماركسيون من قبل يظنون أن الاشتراكية تتطلب اقتصاداً ذا مستوى عال من الإنتاج، ومن ثم تتطلب مجتمعاً صناعياً، وواضح أن روسيا لم تكن هذا المجتمع. لم يواجه ستالين هذه الحجة ولكنه جادل بدلاً منها بأن الاشتراكية يمكن بناؤها فى بلد واسع الأرجاء ذى موارد طبيعية كبيرة. والواقع أنه أهمل الحجة الاقتصادية المألوفة عند الماركسية وأبدلها بحجة سياسية. فقد افترض ستالين أنه إذا توافرت موارد مناسبة وقوة عاملة مناسبة وحكومة سلطتها لا حدود لها،

أمكن إقامة اقتصاد اشتراكي باعتباره سياسة سياسية. وهذا بالطبع ما أصبحت عليه فكرة الاشتراكية في بلد واحد، وهي من الناحية النظرية مختلفة تماماً عن اعتماد السياسة المفترض على الاقتصاد، ذلك الاعتماد الذي كان مبدأ من مبادئ الماركسية. ومن جهة أخرى كان من السهل نوعاً ربط دعوى ستالين ببعض عناصر من اللينينية.

لم يكن واضحاً على الإطلاق أن ستالين كان يقترح سياسة مختلفة عن السياسة التي ظل الحزب يتبعها لوقت طويل، إذ ما من أحد في عام ١٩٢٤ كان ينكر أنه ينبغي التحرك صوب الاشتراكية بأسرع وإلى أبعد ما يمكن. ولأسباب عملية كانت هذه المسألة قد سويت عندما أقنع لينين الحزب بنبذ مشروعات لنقل الشيوعية إلى أوروبا الغربية، وبقبول الشروط الألمانية في برست ليتوفيسك. وكما قيل آنذاك اشترى لينين الزمان بالمكان عندما وافق على خسارة أرض طالب بها الألمان. ولكن لم يكن ثمة أهمية في كسب الوقت إلا على أساس الافتراض بأن للشيوعية مستقبلاً في روسيا. لقد قال لينين في ذلك الحين إنه «من لحظة انتصار الاشتراكية في بلد واحد» كانت المسألة المهمة الوحيدة هي «أفضل الظروف لتنمية وتقوية الثورة الاشتراكية التي بدأت الآن». وبقدر ما تعلق الأمر بالتكتيكات كان لينين يعول على الإمكانية التي تتيحها نظريته في الإمبريالية. وهي أن في الإمكان وجود فترة من التعايش لها شأنها. عندما ابتدئ فكرة تفاوت تطور الرأسمالية. قال إن «انتصار الاشتراكية ممكن أولاً في عدد قليل من البلاد الرأسمالية أو حتى في بلد رأسمالي واحد». كان آنذاك يفكر في بلاد تصنعت بالفعل، ولكن كان في براعة تقل عن براعة لينين، ما يكفي لتطبيق الفكرة على روسيا. وأخيراً ففي البعض من أواخر كتاباته بدا أنه يقول إن روسيا تستطيع عن طريق تطورها الثقافي والصناعي أن تقطع شوطاً طويلاً في الطريق إلى الاشتراكية. بل ربما كان ثمة إيجاء بالقومية الروسية عندما أبلغ تروتسكي الدولية الشيوعية أن «النضال من أجل روسيا السوفيتية اندمج مع النضال ضد الإمبريالية العالمية»<sup>(٤٤)</sup>. الحقيقة أن نظرية ستالين أجدر بالاعتبار بسبب تخطيطها الديالكتي منها بسبب أنها أحدثت أي تغيير مهم في اللينينية.

إذاً لو أن ستالين لم يكن يقترح تغييراً في السياسة لبدأ أنه لم يتيق من نظريته سوى السؤال الأكاديمي عما إذا كان في الإمكان إتمام الاشتراكية في روسيا. هناك بالطبع أسئلة مهمة أخرى، أشهرها السؤال عن السرعة، ولكن ستالين لم يقل شيئاً عن هذا. هل ينبغي أن يكون التصنيع سريعاً ومصحوباً بتغييرات سريعة تطابقه في الزراعة؟ أو هل ينبغي أن يبطىء، ويكون مصحوباً بتسامح طويل يطابقه، مع الزراعة الفلاحية التي سمح بها في عام ١٩١٧ حول هذه الأسئلة كانت هناك اختلافات حادة في الرأي في عام ١٩٢٤، وعندئذ بدت فكرة الاشتراكية في بلد واحد موضع قبول أكبر من جانب دعاة التدرج منها من جانب خصومهم، ربما لأنها بدت تعترف بجسامة المهمة. وقام ستالين بإحدى مناوراته الملتوية: انحاز إلى دعاة التدرج حتى يتخلص من المعارضة، وبعد أن ثبت سلطته بدأ في مشروعه للسنوات الخمس معدلاً للتصنيع أسرع بكثير مما ظن أحد أنه في حيز الإمكان. كان يمكن الافتراض بسبب أساليبه السياسية أن العملية بأكملها بما فيها غموض نظريته المتعمد، كانت مثلاً من الخداع المتعمد، ولكن ليس في الإمكان حقيقة أن نقول كم من النهاية تتبأ ستالين في البداية. ونظراً لضعف النظرية لا يكاد يمكن الظن بأن قبول الحزب لفكرة الاشتراكية في بلد واحد كان راجعاً إلى المنطق. يبدو أن الحقيقة هي أن الحزب، بعد سنوات سبع من الحكم ضد ظروف صعبة، كان قد تعب في قرارة نفسه من أن يقال له إنه احتفظ بالقوة على حساب ثورة قل احتمال وقوعها أكثر فأكثر. ومع النجاح زادت ثقته في قدرته، لاعلى الثبات والصمود، بل وعلى السير قدماً، وكانت نظريته الموروثة في الثورة قد أصبحت قيداً على طاقاته. ويبدو أن التفسير البشري البسيط لفكرة الاشتراكية في بلد واحد هو أن ستالين أبلغ الحزب ما . . . أن يسمعه، أى أبلغه شكلاً من الحجة السياسية أشد إقناعاً من الديالكتيك<sup>(٤٥)</sup>.

وبرغم أن الحزب رأى القليل مما كان يلتزم به فإن قبوله فكرة الاشتراكية في بلد واحد، كان يعنى الأخذ بالتصنيع الإجبارى الذى بدأه ستالين فى عام ١٩٢٨، وبالتطبيق الإجبارى لنظام الزراعة الجماعية فى العام التالى. كان الأمر الثانى نتيجة جاءت فى أعقاب الأول، لا لزيادة الإنتاج الزراعى كما قال ستالين، ولكن للحصول على مورد جاهز من العمل لتوسيع الصناعة، وتبسيط الحصول على

المقادير الإجبارية المفروضة على غلال الفلاحين المكتنزة. إن نجاح السياسة العملى من معجزات التاريخ الحديث العهد، وهو معجزة سيطر عليها الحزب ووجهها. ففيما لا يزيد إلا قليلاً على عشر سنوات خلق الحزب فى روسيا قوة عسكرية استطاعت بالتأييد الغربى أن تقاوم الهجوم الألمانى فى الحرب العالمية الثانية. وخلق نظاماً صناعياً ذا طاقة إنتاجية توسعت إلى حد كبير وقادراً على تحقيق مزيد من التوسع الذى لا حدود له، بمعدل زيادة سنوية سريعة بصورة خارقة للمألوف. وخلق حكومة مستقرة هى من الثبات الكافى بحيث تبقى سيدة قوتها العسكرية وعلى درجة كافية من سعة الحيلة بحيث تبدأ وبطريقة ما تدبر النظام الصناعى على حين احتفظ الحزب بسيطرته على الحكومة. وفرض على المجتمع الروسى ما طابق هذا من تغييرات واجبة. فخلق المعرفة بالقراءة والكتابة مما كان يحتاج إليه تحويل الفلاحين إلى قوة عاملة صناعية، ودرب المديرين والفنيين والمهندسين والعلماء الذين يستحيل بدونهم وجود مجتمع صناعى حديث. كان هذا ثورة ثالثة مفروضة «من أعلى» على حد قول ستالين، وبديكتاتورية شمولية تماماً. وفى أقل من عشر سنوات فرض أيضاً على روسيا المشقة والبربرية اللتين وصفهما ماركس فى عرضه التاريخى عن «التجميع البدائى» لرأس المال، بأنهما انتشرا خلال أكثر من قرنين من التاريخ الإنجليزى. كان قد قال عن هذا «يأتى رأس المال إلى العالم ملطخاً بالوحل من قمة رأسه إلى إخمص قدميه، وينضخ الدم من جميع مسام جسده»<sup>(٤٦)</sup>. كان هذا صحيحاً بالمعنى الحرفى فى روسيا.

تنتمى قصة ثورة ستالين إلى التاريخ العام، والذى له أهمية هنا ما انطوت من معان بالنسبة إلى النظرية السياسية التى اعتنقتها الماركسية الروسية. كان تأثيرها أن حولت روسيا فى عهد ستالين، والاشتراكية اسماً، إلى أعظم الدول القومية الأوروبية. ما كان فى إمكان خيال أن يجعل الدولة الروسية تبدو صريحاً علوياً مبنياً على الاقتصاد الروسى، ذلك أن الصرح العلوى كان واضحاً أنه يخلق القاعدة الاقتصادية التى يقوم عليها. لقد قطعت فكرة الاشتراكية فى بلد واحد آخر صلة بمعنى الجبرية الاقتصادية التقليدى الذى أضعفته نظرية تروتسكى فى



الثورة الدائمة ونظرية لينين في الإمبريالية. كان الدافع الذي ناشده ستالين هو الوطنية الروسية إذ لم يكن هناك أكثر من اختلاف لفظي بين بناء الوطن الاشتراكي وبناء الوطن الروسى. لم يكن الحكم اشتراكياً إلا بمعنى أن الشعب ملك وسائل الإنتاج، أما حقائقه الواقعية فهي الحكم المطلق السياسى وضرورات التصنيع. لقد ادعى حقاً أنه ألقى الاستغلال، ولكن الادعاء كان يستند إلى حجة تتصل بعلم المعانى: العمال «يملكون» المصانع ولا يمكن أن يستغلوا أنفسهم. وزعم أيضاً أنه تغلب على الفضال الطبقي، وأن العلاقات بين العمال الصناعيين والفلاحين «ودية»، ولكن تجميع رأس المال تحقق عن طريق الادخار الإجبارى الذى جاء فى الغالب على حساب مستوى عيش الفلاحين. كان الحزب لا يزال يدعو نفسه بروليتارياً، ولكنه ازداد ميلاً إلى أن يتكون من الموظفين التنفيذيين الذين تطلبهم التصنيع، وعندما عدد ستالين فى عام ١٩٢١ وظائف المديرين كانت تختلف عن واجبات المديرين فى الصناعة الرأسمالية وبصفة خاصة فى كونها لم تشمل على الإعلان<sup>(٤٧)</sup>. أدخلت «المنافسة» الاشتراكية فوارق فى الأجور بين فئات العمل شبيهة بما فى الصناعة الرأسمالية، وإن قدم نظام الحكم من باب الاحترام لدعاواه الاشتراكية قدرأ كبيراً من المزايا الهامشية كالنساء المجانى والإجازات بأجر. حقيقة فتح التوسع الصناعى مجالاً واسعاً من الفرص وخاصة بالنسبة إلى الشباب القادر النشط الذى استطاع أن يستفيد من التعليم الذى توفره الدولة، وهذا أسهم إسهاماً كبيراً بغير شك فى استقرار الحكم. وصحيح أيضاً أن فظاظته خففت بالتدريج كلما تحققت أهدافه. وتظل الحقيقة أن العملية بأكملها كانت عملية مشقة غير عادية حتى لو تجاوزنا عن المشاق الرهيبة التى سببتها الحرب العالمية الثانية. وليس أقل المشاق القلق المزمّن الذى سببه استخدام ستالين المعتاد للإرهاب والسخره عن طريق «البوليس السرى». اللذين وقعا على الحزب كما وقعا على الشعب بوجه عام. إن التصميم على خلق صناعة جماعية وزراعة جماعية هو أثر من آثار الماركسية ميز بوجه خاص أساليب ستالين عن الأساليب التى كان يمكن أن يستخدمها قيصر عاكف على بناء قوة روسيا القومية.

وكان مفهوم دولة قومية، هي أيضاً اشتراكية، بشاعة منطقية من وجهة نظر الفلسفة الاجتماعية الماركسية، إذ لم يكن للماركسية تصور إيجابي عن دولة أو أمة، وكانت الاشتراكية تصور دائماً على أنها لا يمكن أن تتفق مع أى منهما: لقد تصور ماركس وتصور الماركسيون بوجه عام، أن القومية من مخلفات الإقطاع فحسب، وأن الوطنية القومية عاطفة أثرية، تنتمي، شأنها شأن الدين، إلى الشعور الأيديولوجي الباطل الذى جعل الطبقة العاملة عرضة للاستغلال من جانب البرجوازية الأرجح عقلاً. كان البيان الشيوعى قد قرر المبدأ القائل بأن «العمال لا بلد لهم»، وكان مما يعتبر قوة كبرى للماركسية أنها حررت العمال من وهم يمجّزهم. كانت الماركسية دائماً تحسب نفسها دولية النزعة ولكن دوليتها كانت سلبية، بمعنى أنها توقعت ببساطة أن تزول الفوارق القومية كلما أصبحت الطبقة العاملة من الاستنارة الكافية بحيث تسعى وراء مصالحها الطباقية الحقيقية. وإذا افتقرت الماركسية إلى أى تصور إيجابي لأمة أو أى اعتراف بأن القومية يمكن أن تمثل قيمة ثقافية حقيقية، فإنها افتقرت أيضاً إلى أى تصور عن تنظيم دولى من دول قوية. كانت دولتها أثراً من آثار المذهب الفردى فى أوائل القرن التاسع عشر، ذلك المذهب الذى استغرق فى إلغاء الأنظمة التى أحس أنها بالية وظالمة، وبذلك ادّعى أن مجرد إزالة العقبات والمعوقات سوف يخلف وراءه شكلاً مثالياً من النظام الجماعى، وكانت هذه الدعوى مسئولة عن عرق اليوتوبية الكامنة تحت ما اتسم به فكر ماركس من مزاج واقعى فى جوهره. وكان موقف الماركسية من الدولة مشابهاً إلى حد كبير. حسب علم الأساطير الماركسى. كان المتوقع أيضاً «أن تذبل» الدولة حسب العبارة التى جعلها إنجلز مشهورة، بعد ثورة اشتراكية ناجحة. وكانت الماركسية فى فهمها لنفسها، حركة طبقية دائماً وجرى تصور ثورتها على أنها ثورة ضد دكتاتورية طبقة وسطى وتصور النضال الطباقى الذى أكد البيان الشيوعى أنه «تاريخ كل المجتمع القائل حتى ذلك الحين» لم يفسح مجالاً لأى تصور عن مصلحة عامة لأمة أو دولة، كما لم يعتبر أن هناك حاجة إلى أى مفهوم. وخلفت دكتاتورية البروليتاريا دكتاتورية البرجوازية، ولها مهمة سلبية هي قمع الثورة المضادة، ومهمة إيجابية هي خلق الشيوعية، وهي

مهمة لم تكن بالنسبة إلى جميع الأغراض العملية، محددة تقريباً. وعندما حول نجاح فكرة الاشتراكية في بلد واحد، روسيا في عهد ستالين، إلى دولة قومية قوية جداً، كانت بقدر الإمكان دولة ليست لها فلسفة سياسية. أو بعبارة أدق، كانت لها فلسفة محكمة ولكنها فلسفة ليس لها تطبيق إيجابي واضح المعالم على ما كانت تفعله. وكانت النتيجة أن سياساتها لم تكن ذات علاقة يمكن إدراكها، بالنظريات التي أعلنت أنها تعتمدها، والتي غالباً ما بدت كواجهة لسلوك قوى وإمبريالي بالمعنى التقليدي.

كانت الدولة التي أسسها لينين وورثها ستالين، وطبقاً لمفهومها عن نفسها، تحالفاً بين بروليتاريا صناعية حضرية والفلاحين. وتوقع كل من لينين وتروتسكي أن يكون هذا التحالف مؤقتاً؛ إذ لم يكن يتراءى لأى منهما أن الفلاحين سوف يتبعون العمال عن طواعية في المذهب الجماعى أو المذهب الدولى اللذين ظنا أنهما سيكونان سياسة حكومة من الطبقة العاملة.. كذلك لم يتوقعا أن الأقلية من الطبقة العاملة يمكن أن تقمع أو سوف تقمع الأغلبية الساحقة من الفلاحين. وفى هذا كانا مخطئين بمثل ما كان لينين مخطئاً؛ إذ ظن أنه عند نقطة ما سوف يحل تحالف مع البروليتاريا الغربية محل التحالف مع الفلاحين. وحلت مشكلة الفلاحين لا فى ضوء أية فلسفة اجتماعية، اشتراكية أو قومية، ولكن حلها التنفيذ الإجبارى الوحشى لبرنامج ستالين فى الزراعة الجماعية من نهاية العشرينيات والذى هبط بالفلاحين إلى حالة من الشقاء لم تبارها قط روسيا القيصرية. حقاً نجحت هذه السياسة بالتأكيد بمعنى أنها جعلت التنمية السريعة للصناعة ممكنة. ولكنها تركت أيضاً اختلالاً مزمناً بين الصناعة والزراعة، عرض النظام كله للخطر عندما دنت نهاية ستالين. كانت سياسة ستالين الزراعية تمثل طاغية غير مسئول، يفتيه الادعاء الأجوف بأن العلاقات بين العمال الصناعيين والفلاحين «ودية» لم تكن تمثل أى تصور عاقل للمصلحة القومية، وهو ما انفقرت إليه فلسفة العهد. وبطريقة مشابهة فإن تصور العهد لنفسه على أنه حكومة طبقة عاملة، عرقل سياسته للتصنيع. ويكاد الجزء الإيجابى الوحيد المتبقى يكون ادعاء ستالين الدائم بأن أية معارضة لطغيانه الشمولى هى ثورة مضادة، ومن ثم

كانت الاتهامات بالتآمر الخائن، التى صفى بها رجالاً يشهد سجل حياتهم بأنهم من الثوريين الأوفياء المخلصين. لقد طرح كل من الحزب والحكومة جانباً أى ادعاء مشروع بأنهما يمثلان الطبقة العاملة، وهو ادعاء كان فى الحقيقة مستحيلًا إذا كان الغرض بناء نظام صناعى واسع النطاق، وبطريقة فعالة. فقد قمع العهد العمال بنفس الروح البعيدة عن التحيز التى قمع بها أية مجموعة أخرى، وإذا كان فى الحقيقة المعبر عن أية طبقة اجتماعية، فإن ما كان موضع رعايته هو طبقة المديرين والفنيين التى عمل على خلقها، على ما تنبأ صراحة ماركسيون تملكهم خيبة الأمل، من أمثال ميلوفان دجلاس. وخلقت سياسته الصناعية اختلالاً آخر بين إنتاج السلع الرأسمالية، وإنتاج السلع الاستهلاكية، وهو اختلال لم تقدم دعاواه الاشتراكية أى تبرير له، ولكنه قد يمثل روحاً حربية تكذب كل ما أعلنه من نوايا سلمية.

وفكرة الاشتراكية فى بلد واحد لم توفر لروسيا أدلة تسترشد بها فى علاقاتها بالدول الأخرى، مختلفة عن العلاقات التقليدية للإمبريالية القومية. إن الشيوعية يجرى تمثيلها على أنها هى نفسها رابطة أيديولوجية تزود البلاد الشيوعية بمصلحة مشتركة، ولكن ليس من سبب يمكن إدراكه، يدعو إلى أن الأمر يجب أن يكون كذلك. فملكية الشعب لوسائل الإنتاج لا تؤثر فى أية ميزة قد يكسبها النظام الصناعى الروسى من السيطرة مثلاً على الصلب فى سيليزيا، أو يجعله أكثر إحساناً فى تعامله مع بولندا. وعلى العموم كانت السياسة الروسية إزاء حلقة الدول التى تدور فى فلكها فى أوروبا الشرقية. سياسة استخدمها لزيادة قوة روسيا الاقتصادية والعسكرية. ومن بين هذه الدول كانت يوغوسلافيا الدولة الوحيدة التى احتفظت بقدر كبير من الاستقلال فى العمل والوحيدة أيضاً التى لم تدخل فى منطقة الاحتلال الروسية فى نهاية الحرب. لا شك أن الاختيار الحاسم لوحدة المصالح بين الدول الشيوعية سوف تتيحه العلاقات فى الأجل الطويل بين روسيا والصين؛ إذ لن تقدر أى منهما على أن تعامل الأخرى باعتبارها من توابعها. لكن قد يكون صحيحاً أن فكرة الاشتراكية فى بلد واحد أحدثت تغييراً مهماً فى اتجاه روسيا الدولى. فالأخذ بسياسة ستالين كان معناه،

من حيث الجوهر. نيز النظرية القائلة بأن الشيوعية تعتمد على التأييد من جانب الطبقة العاملة في أوروبا الغربية. هناك في الحقيقة أسباب جوهرية تفسر لماذا كان لا ينبغي أن يأتي من هذه الجبهة، برغم أن تصور الشيوعية على أنها حركة طبقة عاملة، حال دون الاعتراف بهذه الأسباب. وربما باستثناء حالات خاصة قلائل، لم يكن ثمة سبب يدعو العامل في أوروبا الغربية بمستوى معيشته الأعلى ويتقباته العمالية المستقلة وبوجه عام بأنظمتها السياسية الليبرالية، أن تجتذبه الشيوعية. إن دور الشيوعية السياسي في الغرب كان على العموم دوراً تخريبياً ليس له أثر إلا حيث وجدت المظالم التي جعلت التخريب شكلاً مفرياً من النشاط السياسي. وكانت الحالة القائمة مختلفة في بلاد بنيانها الاجتماعي والاقتصادي أقرب إلى بنيان روسيا عندما أطلق ستالين نظريته. فبلد اقتصاده زراعي، وأهله من الفلاحين إلى حد كبير، ويخضع للضغط المتولد من سكان يزيدون بسرعة. هذا البلد يكاد يقع تحت الضرورة الداعية إلى التصنيع حتى من أجل ما لديه من مستوى معيشة منخفض. فمشكلة التصنيع في مجتمع كهذا هي في جوهرها مشكلة روسيا، أي تجميع رأس المال، وبخلاف القدرة على الاقتراض بشروط ملائمة جداً فإن رأس المال لا يمكن تجميعه إلا بأساليب من الإكراه الإجباري شبيهة بالتي اتبعت في روسيا. وكقاعدة أيضاً. تفتقر البلاد التي هي من هذا القبيل إلى بنيان سياسي قادر على مقاومة أية عقبة في وجه قيام دكتاتورية. وعلى ذلك تتضح الجاذبية التي فرضها نجاح التصنيع السريع الذي قام به ستالين، والنتيجة أن التأثير السياسي لمبدأ الاشتراكية في بلد واحد هو أن جعل روسيا تتجه نحو الشرق. لقد تنبأ لينين بهذه الإمكانية منذ عام ١٩٢٢ عندما قال إن نظريته في الإمبريالية تعني ضمناً انقسام العالم إلى «معسكرين». وعزا هذا إلى «الإمبرياليين» واعتبره أمراً ضاراً، لأنه ادعى أن القوة الأعظم هي في جانب الكتلة الأوروبية التي بلغت درجة عالية من التصنيع. وبعد التحالف المؤقت في الحرب العالمية الثانية، أحيا ستالين فكرة المعسكرين، ولكن ربما لم يعد يرى فيها شيئاً ضاراً. وعلى أي حال كان الأثر الدولي الناجم من قيام الشيوعية في بلد واحد، انقساماً بين كتلتين من القوى، تعدد وصفهما بأنهما

الرأسمالية والشيوعية، أو الإمبريالية والمحبة للسلام، أو الغرب والشرق فحسب. والظاهر أن مستقبل كل منهما يتوقف على نجاحها في اجتذاب الشعوب غير الملتزمة. ولعل انتشار الأنظمة السياسية الليبرالية يتوقف على تقديم بديل عن أساليب الادخار الإجبارى العنيفة.

إن الشدائد التى فرضها فى روسيا مبدأ الاشتراكية فى بلد واحد، خفف منها الأمل الذى قدمه التقليد الماركسى بأنها مؤقتة. فى أول الأمر وصف الغرض منها بأنه بناء الاشتراكية وهو الغرض الذى أعلن ستالين أنه تحقق حوالى عام ١٩٣٦. وثانياً، وصف بأنه الانتقال إلى الشيوعية؛ وهى المرحلة الأعلى التى ذكرها كل من ماركس ولينين. وقال ستالين أيضاً إنها ممكنة فى بلد واحد. وفيما يتجاوز هذا، لن تعود هناك حاجة إلى القمع. ويمكن أن «تذبل» الدولة. هذا الأمل، المتأصلة جذوره فى التقليد الماركسى. كان نوعاً من كميالية يتعين على العهد أحياناً أن يسددها، أو قد يكون بؤرة يتجمع فيها النقد والسخط، فقد يثور السؤال: مادامت لم تعد هناك طبقات مستغلة (بكسر الغين) فلماذا لا ينفى أن تبدأ الدولة فى الذبول؟ ولقد قال ستالين فى عام ١٩٣٩ إن هذا السؤال «كان يطرح أحياناً» فى الحقيقة. وكان جوابه الجواب المعتاد الذى يعطيه منظر ماركسى عندما تخفق تنبؤاته. فقال إن السائلين «استظهِروا» الكلمات «بضمير حى» ولكنهم «أخفقوا فى فهم المعنى الجوهرى». لقد غفلوا عن «شبهات التجسس» التى تنشرها القوى الرأسمالية التى تطوق روسيا. واستنتج أن «الدولة سوف تبقى فى فترة الشيوعية أيضاً» إلا إذا زال التطويق الرأسمالى فى هذه الأثناء؛ بأن يصبح العالم كله شيوعياً<sup>(٤٨)</sup>. وعاد ستالين فعالج المسألة وبطريقة ملتوية نوعاً، فى إحدى كتاباته الأخيرة. ففى عام ١٩٥٠ كتب عدة مقالات عن الماركسية واللغة، كان الغرض منها أن يبين أنه لا المنطق، ولا اللغة، يتوقفان على النضال الطبقي نظراً لأن اللغة أداة اتصال بين أشخاص من جميع الطبقات الاجتماعية. هذه المسألة الغريبة نوعاً تبدو موضوعاً لا يحتمل أن يثير الاهتمام، ولكنه كشف عن غرضه على ما يظهر عندما أنب أولئك الرفاق «الذين لديهم افتتان... بالتفجيرات» كالأسلوب الذى يتم به أى نوع من التغيير الاجتماعى. ليس فى المجتمع السوفييتى «طبقات معادية» -

وضرب مثلاً «الثورة من أعلى» التى أسفرت عن الزراعة الجماعية - ومن ثم لا حاجة إلى «التفجيرات»<sup>(٤٩)</sup>. وبعبارة أخرى سوف يحدث الانتقال إلى الشيوعية فى ظل توجيه الحزب وسيطرته. كذلك جاهد خروشوف من حين لآخر ليجرد عملية الانتقال من متضمناتها الليوتوية. ففى المؤتمر الحادى والعشرين للحزب (١٩٥٩) وصف مشروعه للسنوات السبع بأنه «بناء الشيوعية»، وحذر فى الوقت نفسه من أن المجتمع لن يكون «قديم الشكل وغير منظم». إلا أنه تحدث أيضاً عن إمكانية كانت تبعث الرعب فى نفس ستالين، ألا وهى نمو «منظمات عامة» أو جمعيات اختيارية قد تتولى «الكثير من الوظائف التى ظلت الأجهزة الحكومية تضطلع بها حتى الآن» - وبالطبع فى ظل توجيه الحزب. وإنها لتبدو دعوى منصفة أن ما تبقى من ذبول الدولة، على الأقل فيما يتعلق بنوايا الحزب، هو نظام حكم يضم الخدمات التى ترتبط عادة بفكرة دولة الرفاهية: مستوى إنتاج يسمح بالمزيد من السلع الاستهلاكية بغير أن يهبط بإنتاج السلع الرأسمالية دون أى مستوى يعتبره الحزب لازماً، وزيادة مطابقة لهذا فى مستويات العيش مع خفض ليوم العمل، وقدر من تخفيف، أو من لا مركزية اللوائح الإدارية.

### مزاج الشيوعية

برغم صفة فكر لينين شبه المدرسية - أسلوبه الثابت الذى بدأ يغزل أجوبة ملموسة من خيوط دياكتية من التجريدات - فإن الخاصية المميزة لهذا الفكر لم تكن المنطق ولكنها نفمة أخلاقية أو ميل، أشاعها فى الشيوعية. لم يكن ما ربطه إلى ماركس قوة الحجة، ولكنه التفريغ للثورة الاجتماعية باعتبارها وسيلة التقدم البشرى الوحيدة والمؤكدة، ووجد هذا فى كتيبات ماركس الثورية بدلاً من أن يجده فى دياكتيك رأس المال الجاف. وما أورثه لينين للشيوعية هو موقف أخلاقى أكثر أهمية من محتواها العقلى. وكان هذا هو الذى جعل الشيوعية عقيدة، وإحساساً بمهمة، وتحزباً نضالياً، وإخلاصاً لمبدأ مع قدر كبير فى الواقع من الفتاوى فى الدفاع عنه. والتشابه مع كلفنية القرن السابع عشر واضح، وتكرر عقد المقارنة، ولكن محتوى الأخلاقيين مختلف؛ فقد كانت الكلفنية فى أفضل

حالاتها تعلقاً بالنزاهة والحرية الفرديتين، وكانت الشيوعية فى أفضل حالاتها تعلقاً بحزب وقضية «أن تكون نافعاً بغير غرور» على حد عبارة آرثر كوستلر فى كتابه «ظلام فى الظهر» Darkness at Noon. واشتركت الأخلاقيتان فى ناحية من نواحي الضعف، ذلك أن ما يشعر به الإنسان فى العادة من الراحة إذ يقحم الحياة كلها فى غاية واحدة، هذا الشعور نفاق. ولقد أصبح من المعتاد أن يوجه إلى الشيوعية نقد غالباً ما كان يوجه إلى الكلفنية فى يومها: وهو أن «الغاية تبرر الوسيلة». إلا أن النقد فى كلتا الحالتين ليس فى موضعه الصحيح. الغاية يجب أن تبرر الوسيلة بالنسبة إلى أى علم أخلاق يعتقد أنه يملك صيغة واحدة تغطى كل معنى الحياة البشرية، لا يشك ولا يعاد النظر فيها أبداً. وبالنسبة إلى علم أخلاق كهذا تكون الأخلاقية وفقاً للتعريف، هى ما يسهم فى السير بالجنس البشرى نحو تلك الغاية العليا الواحدة التى لا يمكن أن تعنى سوى أن الأخلاقية فى جوهرها أداة ووسيلة للتلاعب والمناورة. وكان هذا دائماً ودرجة ملحوظة، خاصية مميزة لعلم الأخلاق الشيوعى. ولقد كرر لينين القول إنه بالنسبة إلى شخص بروليتارى، يجب أن تربط الأخلاقية ربطاً وثيقاً بمصالح طبقته وبنضالها من أجل القوة. ومن المؤكد أنه كان من المتوقع أن ينتهى النضال بمجتمع يسهم فيه كل امرئ حسب قدرته وأن ينال طبقاً لحاجاته. ولكن هذه الصيغة المبهمة التى يمكن أن يشترك فيها أى رجل حسن السمعة، لم يضاف عليها قط أى مضمون يتجاوز نجاح الثورة نفسها. بالنسبة إلى علم أخلاق من هذا القبيل. كان يمكن للكلفنية أن ترى فى المنطق تبريراً لأنها اعتقدت أنها تملك وحياً إلهياً وتفويضاً إلهياً. ويدون مثل هذا التبرير، ويأسم ما دعاه «العلم»، خصص لينين للماركسية دور كل من الأخلاق والدين. وجمع حزبه بطريقة غير متجانسة، امتياز كل من العالم والكاهن، وبذا أصبح صفوة يعهد إليها بكل برنامج التقدم البشرى، وله السلطة فى توجيه الحكم ولاقتصاد فحسب بل والأدب والفنون أيضاً. وبمثل هذا التفويض كان الحزب يملك إخلاص النيبى. وعدم تسامح المتعصب وقسوته التى لا ترحم.

غالباً ما قال النقاد، ولعله صحيح، إن الطبيعة البشرية لا يمكن أن تحتل طويلاً مثل هذه الدرجة العالية من تكريس النفس لشيء ما، وإن تعصب جيل من



الثوريين لا يمكن نقله إلى جيل ثان أو ثالث، وإن هذا التكريس لا بد وأن يفنته الزمن، وأكثر من هذا يفنته النجاح. لقد انتهى أنبياء عام ١٩١٧، والكثيرون منهم قضت عليهم الثورة التي صنعوها. حتى إذا صح هذا، فقد لا يبرهن على أن الروح زالت دون أن تترك وراءها أثراً. وقد لا يزال صحيحاً أن قادة اليوم السوفييت وإن كانوا فنيين ومديرين عمليين، إلا أنهم لا يزالون يعتقدون - بنفس إخلاص لينين - أن الشيوعية موجة المستقبل. وقد يعملون يحدوهم الاعتقاد بأن الزمن في جانبهم، وأن المجتمع الرأسمالي وأنظمته السياسية الليبرالية غير مستقرة بالفطرة وتحتوى على بذور انحلالها، وذلك بأقل من المعنى النهائي الذى يعتبر كل ما يخلقه البشر مصيره إلى زوال. وقد يعتقدون بصدق وحسب تقديرهم هم، أنهم يواجهون شيئاً بطبيعته المنحطة، البالية والبدائية، وبالتالي الرديئة، شيئاً هو فضلاً عن هذا عدوهم الذى لا يلين، بمثل ما يكون الصالح دائماً عدواً لما هو أصلح. فإذا كانوا يمثل هذا الاعتقاد حقاً فهو لا يزال لا يربطهم بخط محدد من السياسة إزاء الغرب غير الشيوعى؛ لأن «التعايش» وإن يكن بالضرورة غير دائم، قد يمتد إلى أجل غير مسمى، وإنه لما يميز التنبؤات الماركسية أنها خالية من الحدود الزمنية. ولما كان ينظر إلى الشيوعية إلى أنها سترث العالم عندما يكتمل الزمن، فقد يكون من المعقول أن يتركوا العالم الرأسمالى تحطمه حالات الكساد والحروب المتكررة. فإذا تماسك فى ظل تحالف معرض للتهديد بضغط منافسه الشيوعى، فقد توحى السياسة البعيدة النظر بتخفيف الضغط لتفسح المجال أمام التناقضات الباطنية أن تعمل عملها. ولكن من الواضح، أنه إذا كان ثمة حاجة إلى دفعة عاقلة لتساعد نظاماً ميتاً، ولكنه لم يدفن بالصورة اللائقة، على أن يوارى فى قبره، فلا يمكن أن يكون هناك سبب أخلاقى يمكن تصوره يدعو إلى منع هذه المساعدة. كل هذا قد يصف بصورة معقولة تماماً موقف خلفاء لينين الواقعيين ودعاواهم. والواضح أن مثل هذا الاعتقاد لا يحتاج فى تأييده إلى دليل، كما لا ينفذ إليه دليل. ذلك أنه إذا اعتبرت الرأسمالية والشيوعية متناقضتين، ونظامين كل منهما لا يسمح بسواء، فلن يكون العالم من الكبر بحيث يتسع للاشتتين.

ويميل نقاد الشيوعية الآخرون، من المتعلقين بالديالكتيك، إلى أن يبينوا أنها مصابة بعدوى التناقضات. فطريقها إلى اليوتوبيا يمر بالتصنيع، ومن المستحيل قيام حضارة صناعية بدون شعب متعلم بوجه عام وفئة على درجة عالية من التعليم من العلماء والفنيين. وبرغم ضغط التعليم السوفييتي المستمر على التوعية، فقد حقق في الحقيقة قدراً واسعاً من المعرفة بالقراءة والكتابة ومستوى عالياً جداً من الكفاية العلمية؛ وذلك فيما لا يكاد يزيد على جيل واحد. وبرغم أنه بدأ من لا شيء تقريباً. أليس هذا يقوض نفس النظام الذي يراد أن يستنده؟ ذلك أنه يقال إن الجمهور المتعلم على نطاق واسع، لن يخضع بصفة دائمة للسيطرة الدكتاتورية أو الحكم الاستبدادي، فالشعب المتعلم يجب أن يساند رأياً عاماً لا بد حتى للقوة القسرية أن تكتثر به. هذا النقد شأنه شأن سابقه، قد يكون صحيحاً إلى حد ما. فمنذ موت ستالين تغير الحكم السوفييتي تغيراً كبيراً بما لا يدع مجالاً للشك. فلم يعد يعتمد على سياسة الإرهاب والوحشية المعتادين، وسيطر على سلطات البوليس السرى القسرية وانتزع منها إدارة السخرة ومعسكرات الاعتقال. ويقانون ينم عن إنكار الذات أدخل الحزب في نطاق القانون عملياته العادية التي لا تؤثر في غاياته السياسية. وسيطرته على الفنانين والكتاب تقصر على الأقل عن التصفية، ولم يعد يخضع العلم لأهواء من قبيل كراهة ستالين لمذهب مندل، وأفسح المجال أمام التاريخ مادام لا يمس أساطير الحزب نفسه. ووقعت كل هذه التغيرات فيما لا يزيد بالجهد على ست سنوات، ومن المحتمل جداً لأن غياب ووحشية عهد ستالين انتهت بفنور مدرب على النظام والطاعة. إلا أنها لنظرة غير نقدية بشكل غريب. وبعد حربين عالميتين، أن نخيل أن جمهوراً متعلماً يساند بالضرورة نظاماً سياسياً ليبرالياً، فلعن ألمانيا في عام ١٩١٤ كانت تضم شعباً أكثر معرفة بالقراءة والكتابة وبها أعلى مستوى من التكنولوجيا في العالم، ولكن هذا لم يجعل الإمبراطورية الثانية ليبرالية سياسياً ولم ينقذ ألمانيا من حماقة الاشتراكية الوطنية وبربرية حكم هتلر. ما من شيء سوى بقية من أسطورة من أساطير القرن الثامن عشر، يؤيد الفكرة التي تذهب إلى أن الشعب الذكي والمتعلم يجب أن يخترع أساليب الديمقراطية السياسية؛

لأن هذه لا تخترع ولكنها تعتمد على ما يمكن تحتها من أنظمة اجتماعية. ففي أوروبا الغربية على الأقل، يبدو أن شرط وجودها كان مجتمعاً سمح لعدة من مراكز القوة بالوجود جنباً إلى جنب مما تعين عليها معه أن تحل خلافاتها بطريق التشاور والاتفاق المتبادلين. وهذه بالضبط حالة من أقل الاحتمالات أن يطبقها الحزب الشيوعي طواعية واختياراً؛ لأن فيها خرقاً للنظرية والتطبيق العملي. إن تخيل أى ارتفاع فى مستويات المعيش، وأى امتداد للحريات الثقافية، وأى توسيع لنطاق التعليم فى روسيا، هذا التخيل أسهل من فرض قيود دستورية على اتجاه الحزب وزعامة القمة فيه. ولقد قال أحد كبار الموظفين القانونيين بالحكومة السوفييتية لأستاذ أمريكى فى القانون، وفى معرض التعليق على ضروب التخفيف التى شهدتها السنوات القلائل الأخيرة «إذا لزم الأمر فسوف نعيد الأساليب القديمة (أى أساليب ستالين)، ولكنى أظن أن ذلك لن يكون ضرورياً»<sup>(٥٠)</sup>.

الواقع أن الحزب الشيوعي فى الوقت الراهن حزب جديد، يختلف إلى حد بعيد عن زمرة الراديكاليين الصغيرة، الذين لم يحذقوا سوى أساليب الإثارة والتأمر الثورى التى استولى بها لينين على السلطة فى عام ١٩١٧، بمثل ما تختلف روسيا التى يحكمها الحزب عن بقايا بلد مزقته الحرب. وهى البقايا التى استولى لينين على الحكم فيها فقد زاد حجم الحزب، وإن لم يزد عن ضخامة وتعقيد مهامه؛ ذلك أن عضويته لاتزال انتقائية إلى درجة عالية، ويتم الاختيار بعد برنامج طويل من النظام الصارم. ويرغم أنه يوسع قاعدته بضم عدد من العمال والفلاحين، إلا أنه لم يعد، منذ أمد طويل، حزباً بروتيتارياً إلا بالاسم؛ إذ توقف منذ وقت طويل عن تفضيل المرشحين الذين يمتدون بأصولهم إلى الطبقة العاملة. إلا أنه كان طريق الفرصة أمام الكثيرين من الشبان الفقراء ولكنهم من أصحاب المقدره. وهو فى المتوسط أفضل إلى حد بالغ من حزب لينين، إلا أن أعضائه يضمون البعض ممن لم يتعلموا القراءة والكتابة إلا بعد أن أصبحوا من البالغين. مثلهم فى هذا مثل الرئيس الحالى للحزب<sup>(٥١)</sup>، وتوجه العضوية إلى أن تعتمد اعتماداً كبيراً على الفنيين والمديرين والموظفين الذين صمموا، أو أداروا، أو

حكموا، مشروعات لا تقل في كبرها عن مشروعات مماثلة في العالم. لا يزال الحزب صفوة ولكنها صفوة تهدف إلى أن تضم إلى صفوفها جميع الرجال والنساء الذين يشغلون مراكزاً مهمة في كل مجال من مجالات الحياة، الصناعية والسياسية والفكرية. إلا أنه مع كل التغييرات في الحزب، ومع كل التغييرات في مهمته، فإن المرء ليجث عينا عن أى مبدأ تنظيم أو وظيفة لم يتضمنها المشروع الذى رسمه لينين للحزب فى ١٩٠٢. ففى أحد الأوصاف التى كتبها لينين فى ذلك العام استخدم أسلوباً مجازياً عندما وصف الحزب بالأوركسترا ووصف قيادته بأنها قائد الفرقة. فقائد الأوركسترا يعرف ويوجه كل آلة؛ ويعرف أية آلات تعزف بصورة نشاز، ويعرف كيف يجب تغيير الأجزاء كى تنتج النغم المنسق تماماً، هذا التعبير المجازى يصف فكرة الحزب عن نفسه اليوم بنفس الدقة التى يعبر بها عن فكرة لينين عن الحزب الذى أراد خلقه. هذا الأسلوب أقرب إلى وصف وظيفة الحزب الحالية منه إلى وصف أداء الحزب فى أيام لينين. لم تتغير عجرفة تقييم الحزب لفضائله. ففى عام ١٩٥٨ قال خروشوف للحزب، بمباراة كان يمكن أن يستخدمها لينين: «التلقائية أيها الرفاق، هى أخطر الأعداء».

وفى هذه الأثناء فاق الإنجاز الذى يستطيع به الحزب أن يساند دعاواه، كل التوقعات الرصينة. لقد أخطأ، وبشكل فظيع أحياناً، ولكنه لم يرتكب قط خطأ لا يمكن إصلاحه. فى عهد ستالين سار فى طريقه بقدر من الوحشية والسوء الصرف نادراً ما يباريهما من جانب نظام حكم غاياته بناءً بوجه عام، وقد لا يزالان يشكلان عبئاً من الذنب بالقسبة إلى الأعضاء كبار السن ممن كانوا شركاء ستالين فى جرائمه. إلا أن الحزب أوجد قيادة تتصف بالكفاية، وكذلك بالمثانة الأخلاقية اللتين تعادلان مهمتهما، ودفن بنجاح أخطاءه وجرائمه، حتى عندما كانت تعد بالملايين. وعن طريقها جميعاً أظهر الحزب ما جرى التنبؤ صراحة فى البداية باستحالته، وهو أن الاقتصاد المخطط ليس ممكناً من الناحية العملية فحسب، ولكنه قادر أيضاً على تحقيق معدل نمو سوف يمكنه بالتأكيد من «اللحاق» بالنظام الصناعى الذى استهدف هذا الاقتصاد أن يباريه، وهو معدل قد يسمح له فى النهاية بأن يتفوق على ذلك النظام. وإذ فعل هذا خلق نموذجاً

سوف تحتذيه على نطاق واسع شعوب فى جميع أرجاء العالم، مشكلاتها الاجتماعية والاقتصادية شبيهة بوجه عام بالمشكلات التى واجهها الحزب فى روسيا. إن ما لم يظهره نجاح الحزب، وما لا يمكن أن يظهره على ما يبدو، هو أن القيم الأكيدة التى خلقها يمكن أن تضم قيم الحرية السياسية التى تحققت فى اقتصاديات الغرب التنافسية؛ ذلك أن نظاماً يضع السيطرة الكاملة على الاقتصاد والسيطرة الكاملة على الحكم فى نفس الأيدي، هذا النظام لا يبدو من المحتمل أن يتطور على طول خطوط موازية للخطوط التى اتبعتها الديمقراطية الغربية. لقد أظهر أى من النظامين الاقتصاديين قدرته على أن يخلق ما هو أكثر من مستوى عيش كاف عندما يجرى التحكم فى زيادة سكانية تهدد بكارثة. وكلا النظامين يشترك فى تلك الحماسة الرئيسية التى تتسم بها سياسة القرن العشرين الدولية: كلاهما يخصص نسبة كبيرة من موارده لإنشاء سلاح لا يجرؤ أى منهما على استخدامه، وقد يحطم بطريق الغفلة الصرفة أو الخطأ، الحاجة إلى أى مستوى معيشة على الإطلاق.

## هوامش الفصل الرابع والثلاثون

(١) كلمتا بولشفيك ومنشفيك اللتان تمنيان على التوالي الأغلبية والأقلية حددتهما أولاً للشيعتين مصادفة قوتهما النسبية في مؤتمر للحزب في عام ١٩٠٣. واستمر لينين يدعو شيعة الأغلبية بسبب ما يضيفه الاسم من قيمة تتم عن السمة وإن لم تكن شيعة في العادة أغلبية وأحياناً كادت تتوقف عن الوجود كحزب. إن الشقاق الذي بدأ في ١٩٠٣ لم يصبح دائماً وكاملاً إلا في عام ١٩١٢. وفي الفترة الفاصلة بين التاريخين كانت هناك سلسلة محيرة من عمليات التوحيد وعمليات التنقيح، مع تغييرات في المراكز من جانب كلا الجانبين. ليس سوى بيان ذي طابع عام يمكن أن يصدق إلا على الاتجاهات. ومن الغريب أن كلتا الشيعتين بدنا تقترنان إحداهما من الأخرى من ناحية المنهج كلما أصبح الانشقاق دائماً. ومن ثم النتيجة المستخلصة وهي «في التحليل الأخير كان الانقسام الحقيقي في الحزب أكثر من انقسام يتصل بالمزاج والتكتيك منه بالمنهج». ليونارد شايبور «الحزب الشيوعي بالاتحاد السوفيتي». (نيويورك) (١٩٦٠) ص ١٢٢ للحصول على تفاصيل عن تاريخ الحزب حتى الثورة، انظر الجزء الأول من هذا الكتاب.

Bertram D. Wolfe, *Three Who Made a Revolution* (New York, 1948), P. 367. (٢)

المجلد الرابع، الكتاب الثاني (ص ١٩٤) من *Collected Works* ص ١٢٢ من المجلد الثاني من Se-  
lected Works والطبعة الإنجليزية من مجموعة مؤلفات لينين والمترجمة عن الطبعة الروسية التي نشرها معهد لينين في موسكو ليست كاملة. ومجموعة الاختارات والمكونة من ١٢ مجلداً، مبنية حسب الترتيب الذي وضعه معهد لينين وكلاهما نشره International Publishers في نيويورك.

(٤) اعتمد لينين على عبارة في البيان الشيوعي: الأيديولوجيون البرجوازيون الذين رفعوا أنفسهم إلى مستوى فهم الحركة التاريخية ككل.

(٥) مجموعة المؤلفات، المجلد ٤، الكتاب ٢، ص ١١٤ وما بعدها. الاختارات المجلد ٢، ص ٥٢. الخط الذي تحت بعض الكلمات هو من وضع لينين.

(٦) خطوة واحدة إلى الأمام؛ خطوتان إلى الوراء (١٩٠٤) المختار من الأعمال المجلد الثاني ص ٤٦٦.

(٧) في هجوم ملئ بالضغينة على لينين تضمنه كتيب بعنوان مهامنا السياسية (١٩٠٤) (Our Political Tasks)، لم يكن الباعث على الهجوم حملة تروتسكي للديمقراطية، ولكنه كان صراعاً دار حول ملوك لينين في هيئة تحرير «أسكراء» والواقع أن أفكار تروتسكي عن التنظيم الحزبي كانت كثيرة

الشبه بأفكار لينين. انظر.

Isaac Deutscher: The prophet Armed Trotsky: 1879 - 1921 (1954), pp. 45, 78 ff. .

Alfred G. Meyer: Leninism (Cambridge, Mass. (٨)

1957), P. 10.

(٩) انظر: ولف: ثلاثة صنعوا ثورة (١٩٤٨) الفصل التاسع والعشرون.

(١٠) مجموعة المؤلفات، المجلد الثامن، ص ٢٨١. المختار من المؤلفات. المجلد الحادي عشر، ص ٣٧٧.

(١١) في كتابه أيام مع لينين (١٩٣٢) ص ٥٢.

(١٢) العنوان «الثورة الدائمة» مقتبس من شعار اقترحه ماركس على المصبة الشيوعية في عام ١٨٥٠ عندما توقع أن ثورة توشك أن تنشب في ألمانيا. ونشر تروتسكي النظرية لأول مرة كفصل في المرض الذي قدمه لموسكوفيت بطريرك، وكتبه عندما كان في السجن بعد إخفاق هذا المجلس. وطبعت بعض مختارات بالمعنوان «احتمالات لكتاتورية عمالية» في ترجمة إنجليزية في ثورتنا (نويويورك ١٩١٨) ص ٦٣ - ١٤٤. والفقرة المقتبسة واردة في ص ٨٥. وأحكمت صياغة النظرية في «الثورة الدائمة» (الطبعة الإنجليزية، نيويورك ١٩٣١) ولخصها إسحاق دويتشر في كتابه النسي المسلح. تروتسكي: ١٨٧٩ - ١٩٢١ (١٩٥٤) ص ١٤٩ - ١٦٢. وكان للنظرية تاريخ خارج عن المؤلف فقد كانت في عام ١٩٠٥ موضع الملاحظة القليلة، ويرجع بعض السبب إلى أن كتاب تروتسكي صودر على الفور تقريباً. وفي عام ١٩٢٤ وبسبب رغبة ستالين في الحط من شأن تروتسكي، أدان الكتاب باعتباره ليتينية رديئة برغم. أن لينين كان يمتدح في عام ١٩١٧، شأنه شأن جميع الماركسيين الروس أن دوام ثورة روسية سوف يتوقف على الثورات في أوروبا الغربية، وأكد ستالين أن لينين استقى كل ما هو مهم في النظرية، من ماركس مباشرة، وأن الصيغة التي طلع بها تروتسكي «حكمة عديمة الحياة ومأخوذة من الكتب» مشكلات الليتينية (موسكو، ١٩٤٠) ص ١٢٢ - ١٢٣. وهكذا أصبحت الثورة الدائمة تروتسكية Trotskyism وضاللة بائر رجعي.

(١٣) يمتدح دويتشر أن لينين لم يطلع على كتاب تروتسكي في صورته الأصلية ربما بسبب سبق مصادره مصدر سابق مصادره مصدر سابق ص ١٦٢ وربما كان لينين مازال يتألم من هجوم تروتسكي المر على نظريته في الحزب، مما سلف ذكره.

(١٤) موقف الديمقراطية الاجتماعية إزاء حركة الفلاحين.

(The Attitude of Social Democracy toward the Peasant Movement) (September, 1905), Selected Works, Vol. III p. 145.

(١٥) تكتيكان للديمقراطية الاجتماعية في الثورة الديمقراطية .

ATwo Tactics of Social Democracy in the Democratic Revolution" (June - July, 1905), Selected Works, Vol. III, pp 99 - 100.

(١٦) تقارير قلقل.

"A Few Theses" (October, 1915), Collected Works, V ol. XVIII, p. 357.

(١٧) انظر المجلدين ١٨، ١٩ من مجموعة مؤلفات، والمجلد الخامس من المختارات وخاصة تحت علم مسروق، الاشتراكية والحرب، ١٩١٥ (بالاشتراك مع ج. زينوفيف)، «الإمبريالية أعلى مراحل الرأسمالية»، ١٩١٦، وكذلك كتاب بوخارين «الإمبريالية والاقتصاد العالمي» (نيويورك ١٩٢٩). وهذه نشرت بعد ثورة مارس في عام ١٩١٧.

(١٨) من أهم مؤلفات الماركسيين التي اعتمد عليها لينين كتاب رودلف هيلفرنج: Das Finanzkapital (١٩١٥) (بالاشتراك مع ج. زينوفيف)، «الإمبريالية أعلى مراحل الاشتراكية والحرب»، ١٩١٥. كذلك اعتمد اعتماداً شديداً على كتاب ج. آ. هويسون «الإمبريالية» (١٩٠٢)، الطبعة المنقحة في ١٩٠٥). ويستعرض وينسلو E. M. Winslow المؤلفات عن الإمبريالية، وذلك في كتابه «أنماط الإمبريالية» Patterns of Imperialism (١٩٤٨) انظر الفصل السابع بوجه خاص.

(١٩) الإمبريالية أعلى مراحل الرأسمالية، مجموعة المؤلفات، المجلد ١٩، ص ١٥٩، المختارات، المجلد ٥، ص ٨٠.

(٢٠) الإمبريالية والاقتصاد العالمي، الترجمة الإنجليزية (١٩٢٩) ص ١٦٧. وضع الكتاب في عام ١٩١٥ وكتب لينين مقدمة له، ولم ينشر إلا في عام ١٩١٧.

(٢١) See Herbert Marcuses Soviet Marxism: A Critical Analysis (1958).

(٢٢) من خطاب ألقاه تروتسكي في المؤتمر العالمي الثاني للولوية الشيوعية في ٨ أغسطس ١٩٢٠، The Communist International, 1917 - 1943 وثائق انتقته وأشرقت على تحريرها جين دجراس J. Degras المجلد الأول (١٩٥٦) ص ١٧٧.

(٢٣) أوردها ألفردج. ماير في كتابه «الهنينية» (١٩٥٧) ص ٢٧٠.

(٢٤) انظر الفقرة التي أوردها ماير، مصدر سابق، ص ٢٥٢ - ٢٥٤.

(٢٥) انظر ما يدعو ماير «ديالكتيك التأخر» مصدر سابق، الفصل الثاني عشر.

(٢٦) قال في مارس ١٩١٩ إن الثورة البروليتارية الحقيقية لم تبدأ إلا في صيف عام ١٩١٨. ماركس، مصدر سابق، ص ٤٣.

(٢٧) خطابات من أطار (٢٤ مارس ١٩١٧). مجموعة مؤلفات، المجلد المشهور، الكتاب الأول، ص ٥٤.

(٢٨) Lettes on Tactics (April, 1917). Collected Works, V ol. XX, Book I, pp. 121, Selected Works. V Ol. pp. 34 p. ضمن لينين كلامه فقرة من التكتيكان (١٩٠٥) لينين أنه لم يكن في الحقيقة يغير رأيه.

(٢٩) الفموض المنتظم كامن بالفطرة في الديالكتيك. من ناحية علم المعاني كان متجسداً في الفعل الألماني aufheben واسم الفاعل aufgehoben اللذين جعلهما هيجل مصطلحات شبه فنية. والمعنى الحر في للكلمة قد «رفع إلى أعلى» ويمكن أن يعني هذا شيئاً شبيهاً بالكلمة الإنجليزية «أعليت» أو يمكن أن يرمي «حطمت» فحسب. في ميتافيزيقا هيجل المثالية كانت الكلمة تحمل مصادرة أخلاقية، وهي أنه في التثيهر التاريخي تحفظ القيمة؛ وبرغم زوال الأنظمة «تحول» قيمها الجهورية وتعود إلى الظهور في الأنظمة التي تخلفها. وباللغة الواضحة فهذا يرقى إلى حد



الافتراض بأن التغيير الاجتماعي تصاعدي. وفسر خلفاء هيجل الماديون ومنهم ماركس، الديالكتيك على أنه شبه سببي، ولكن دون أن يتخلوا عن المفهوم الأخلاقي الكامن تحته. ومهما يكن التعبير فإن وصف مرحلة تأتي فيما بعد بأنها «مرحلة أعلى» هو ضرب ما من التقييم؛ إنه ليس بياناً فحسب بملاقاة سببية أو منطقية.

State and Revolution, ch 5, Section 2. Collected Works, V OI. XXI, Book, II (٢٠) pp. 217 F. Selected Works, V OI., VII. P. 7.

On Constitutional Illusions, (August, 1917). Collected Woks, V OI. XXI, Book (٢١) I, pp. 65 pf. Selected works, V OI. VI. pp. 180 ff.

The Dissolution of the Duma and the Tasks of the Proletariat (1906). Selected (٢٢) Works, III. V OI. pp. 378 ff.

Wolfe, Three Who Made a Revolution (1948), p. 369, Schapiro, The Communist Party of the Soviet Union (1960), p. 68.

Collected Works, V OI. XXI, Book II, pp. 147 ff. Selected Works, V OI. V II (٢٣) pp. 3 ff. وضع الكتيب في أغسطس وسبتمبر ١٩١٧ عندما كان مختفياً في هلمسنجفوس. أما عن القسم الثاني والذي كان يراد منه أن يستعرض ثورتي ١٩٠٥، ١٩١٧، فيؤكد أنه لم يكتب جملة واحدة منه. ونشر الكتيب في عام ١٩١٨.

(٢٤) أورد أ. ح ماير تفسيرات عدة في كتابه «اللينينية» (١٩٥٧) ص ١٩٥ وما بعدها.

The Communist International, 1919 - 1943. (London, 1956). (٢٥)

Jane Degras V OI. I, p. 128. The "Theses on the Role of the Communist Party" are on pp. 127 - 135 and the "Conditions of Admission" on pp. 166 - 172).

"Left - Wing" Communism, an Infantile Disorder (April 1920) Selected Works, (٢٦) V OI. X, pp. 88 R.

(٢٧) الجدل وارد في خطاب بعنوان (عن دور الحزب الشيوعي) (يوليو ١٩٢٠). المختارات المجلد العاشر، ص ٢١٤ وما بعدها.

(٢٨) «عن مشكلات اللينينية» في مشكلات اللينينية (موسكو ١٩٤٠) ص ١٣٥.

(٢٩) تاريخ الحزب الشيوعي في الاتحاد السوفييتي (البلشفيك) برنامج مختصر (نيويورك ١٩٣٩) ص ٣٥٥.

(٤٠) «عن مشروع دستور الاتحاد السوفييتي» مشكلات اللينينية (موسكو ١٩٤٠) ص ٥٦١ - ٥٩٠ المقطعات الواردة في ص ٥٧٨، ٥٧٩.

(٤١) المولية الشيوعية ١٩١٩ - ١٩٤٣. The Communist International, 1919 - 1943. وثائق اختارتها وأشرقت على تحريرها جين وجرامس، المجلد الأول (١٩٥٦) ص ١٣٤.

(٤٢) طبعت القواعد كما عدلت سنة ١٩٥٦ في ملحق في كتاب جون. ن. هازارد. النظام السوفييتي للحكم (١٩٥٧) The Soviet System of Government.

(٤٣) شايفيرو «الحزب الشيوعي بالاتحاد السوفييتي» (١٩٦٠) ص ٥٦٣ وما بعدها. انظر القسم الختامي من المؤلف ص ٥٤٧ - ٥٩٠.

(٤٤) ملاحظة لينين عن الاشتراكية في بلد واحد، واردة في شمار الولايات المتحدة الأوروبية (١٩١٥) The United States of Europe مختارات المجلد الخامس ص ١٤١. ومن آخر كتاباته «من الأفضل أن تكون أقل ولكنها أفضل» وعن التعاون (١٩٢٣) مختارات المجلد التاسع ص ٤٠٠ و ٤٠٩ على التوالي، وخطاب تروتمسكي تضمنه «بيان» Manifesto، تم إقراره في ٨ أغسطس ١٩٢٠، الدولية الشيوعية ١٩١٩ - ١٩٤٣. وثائق اختارتها وأشرفت على تحريرها جين دجراس المجلد الأول (١٩٥٦) ص ١٧٧.

(٤٥) انظر عرضاً للاشتراكية في بلد واحد في كتاب إسحاق دو يتشر Stalin, A Political Biography ص ٢٨١ - ٢٩٣.

(٤٦) رأس المال الترجمة الإنجليزية بقلم ا. س. بول (مكتبة أفريمان) ١٩٣٣، ص ٨٤٣.

(٤٧) انظر خطابه أمام المديرين الصناعيين وعنوانه «ظروف جديدة ومهام جديدة في الإنشاء الاقتصادي» مشكلات اللينينية (موسكو، ١٩٤٠) ص ٣٦٨ وما بعدها.

(٤٨) «بعض مسائل تتصل بالنظرية»، في تقريره إلى المؤتمر الثامن عشر للحزب مشكلات اللينينية (موسكو ١٩٤٠) ص ٦٥٦ - ٦٦٦.

(٤٩) Marxism and Linguistics (New York, 1951), p. 27.

(٥٠) رواء هارولد ج. برمان في مقال بعنوان: Soviet Law Reform - Dateline Yale Journal, LXVI في: 1957 Mosc - ow، p. 1215. (1957).

(٥١) يقصد خروشوف (المترجم).

## SELECTED BIBLIOGRAPHY

- How the Soviet System Works: Cultural, Psychological, and Social Themes. By Raymond A. Bauer, Alex Inkeles, and Clyde Kluckhohn. Cambridge, Mass., 1956.
- Justice in Russia: An Interpretation of Soviet Law. By Harold J. Berman. Cambridge, Mass., 1950.
- The Permanent Purge: Politics in Soviet Totalitarianism. By Z. Brzezinski. Cambridge, Mass., 1956.
- The Theory and Practice of Communism. By R. N. Carew Hunt. Rev. and enlarged. London, 1967. Part III.
- The Soviet Impact on the Western World. By Edward H. Carr. New York, 1947.
- Communism and Social Democracy, 1914-1931. By G. D. H. Cole. 2 vols. London, 1958.
- Khrushchev's Russia. By Edward Cranksaew. Baltimore, 1959.
- The Changing World of Soviet Russia. By David J. Dallin. New Haven, Conn., 1956.
- Stalin, A Political Biography. By Isaac Deutscher. New York, 1949.
- The Prophet armed. Trotsky, 1879 -1921. By Isaac Deutscher. New York, 1954.
- Hhe Prophet unarmed trotsky, 1921 - 1929 - By Isaac Deutscher. New York, 1959.
- How Russia Is Ruled. By Merle Fainsod. Cambridge, Mass, 1953.
- The Soviet System of Government. By John N. Hazard. Chicago, 1957.
- A Study of Bolshevism. By Nathan Leites. Glencoe, Ill., 1953.
- Soviet Marxism: A Critical Analysis. By Herbert Marcuse. New York, 1958.
- Leninism. By Alfred G. Meyer. Cambridge, Mass., 1957.
- Marx against the Peasant. By David Mitrany. Chapel Hill, N. C., 1951.
- Soviet Politics—The Dilemma of Power: The Role of Ideas in Soviet Change. By Barrington Moore. Cambridge, Mass., 1950.

- Terror and Progress USSR: Some Sources of Change and Stability in the Soviet Dictatorship.** By Barrington Moore. Cambridge, Mass., 1954.
- German Marxism and Russian Communism.** By John Plamenatz. London, 1954.
- Part II.
- A Concise History of the Communist Party of the Soviet Union.** By John S. Reshetar, Jr. New York, 1960.
- The Dynamics of Soviet Society.** By W. W. Rostow. New York, 1953.
- The Communist Party of the Soviet Union.** By Leonard Schapiro. New York, 1960.
- Russia's Soviet Economy.** By H. Schwartz. 2d ed. New York, 1954.
- Russian Political Institutions.** By Derek J. R. Scott. London, 1958.
- Lenin, A Biography.** By David Shub. Garden City, N. Y., 1948.
- Stalin, A Critical Survey of Bolshevism.** By Boris Souvarine, Eng. trans. by C. L. R. James. New York, 1939.
- Soviet Philosophy: A Study of Theory and Practice.** By John Somerville. New York, 1946.
- Political Power in the U. S. S. R., 1917-1947: The Theory and Structure of Government in the Soviet State.** By Julian Towster. New York, 1948.
- Dialectical Materialism.** By Gustav A. Wetter. Eng. trans by Peter Heath. London, 1959.
- To the Finland Station: A Study in the Writing and Acting of History.** By Edmund Wilson. Garden City, N. Y., 1940.
- Three Who Made a Revolution: A Biographical History.** By Bertram D. Wolfe. New York, 1948.

## الفصل الخامس والثلاثون

### الفاشية والاشتراكية الوطنية

كانت الفلسفة السياسية للشيوعية، تشكل على العموم، مجموعة من الفكر متسقة وابتدعت بعناية. حقيقة كان لينين وتروتسكى متعصبين ولكتهما كانا من أصحاب المعتقدات، ووراهما تقليد طويل من الدراسة العلمية الماركسية والسياسة الحزبية. وعلاوة على هذا، كانت إنجازات الشيوعية فى روسيا بناءة بوجه عام. ويرغم الثمن الرهيب الذى فرضته وحشية ستالين، فإن حكمه حول ذلك البلد إلى قوة صناعية حديثة، وحول طبقة فلاحين أميين إلى شعب متعلم على مستوى عال من العلم. وليس فى الإمكان إصدار حكم شبيه بهذا على الفاشية فى إيطاليا أو الاشتراكية الوطنية فى ألمانيا، فقد كانت أحزابهما نباتات سريعة النمو والزوال تولدت من وهن الهزيمة الذى أحدثته الحرب العالمية الأولى، وكان زعماؤهما من الديماجوجيين، وإذا حكمنا على حياتهما العملية بأى مستوى من الإنجاز فقد كانت هدامة بحتة. كان ما يطلق عليه فلسفات هو لوحات فسيفسائية من أحقاد قديمة، جمعت جنباً إلى جنب دون اعتبار للحقيقة أو الاتساق، لا توجه دعوتها إلى الأغراض المشتركة ولكن إلى المخاوف والكراهيات المشتركة. وتجنب كل من هتلر وموسولينى عن عمد أى إعلان صريح بالسياسة؛ لأن هذا كان ينفر مجموعة يرغبان فى اجتذابها. فقد أعلن الحزب الاشتراكى الوطنى أن المواد الخمس والعشرين التى أقرها فى عام ١٩٢٦ لا تقبل التفسير إلى الأبد، وبذا رفعها إلى مكان أمين فوق أية مشكلة أو سياسة<sup>(١)</sup>. كانت «فلسفة» موسولينى اصطناعية بحتة، اتخذها فى عام ١٩٢٩ عندما قرر أن الفاشية يجب أن «تزود نفسها بمادة مذهب»، وأصدر تعليماته إلى فيلسوفه

الرسمي بإعدادها خلال شهرين «من الآن إلى موعد المؤتمر القومي». وفي الوقت نفسه كانت الفاشية والاشتراكية الوطنية كلتاهما، حركات شعبية حقيقية انتزعت، بصفة مؤقتة، الولاء المتعصب من جانب ألوف الألمان والاطليان، بل إن زعماءهما ممن شغلوا مستويات أعلى، وممن كان واضعاً أنهم لا يكترون بشيء، وقعوا ضحية خداع النفس بنفس القدر تقريباً الذي خدعوا به الآخرين<sup>(٢)</sup>. وعلى غرار عمليات اضطهاد الساحرات، كانت الفاشية والاشتراكية الوطنية أمثلة كثيفة عن الهستيريا التي تستطيع في وقت انهيار الروح المعنوية أن تطرد من السياسة كلاً من الذكاء والأخلاقية. ونظراً لأنهما قد حدثتا بغير شك، ولأنه ليس ثمة ضمان فإن أمثالهما لن يحدثا مرة ثانية، لهذا يجب تسجيلهما كأجزاء من فلسفة القرن العشرين السياسية، حتى وإن كانتا عديمة القيمة من الناحية الفلسفية وإن كانت حركة مشابهة تقوم في المستقبل قد تستند إلى مصادر من اللا معقولة مختلفة تماماً.

وبسبب أن الفاشية والاشتراكية الوطنية أنشئت كلتاهما لتوجه نداء عاطفياً إلى الشعوب المختلفة، لم يكن هناك من سبب خاص يدعو إلى تشابه نظرياتها، والحق أن الهيجيلية الزائفة التي نلقاها في مقال موسوليني في «دائرة المعارف الإيطالية» ليست لها علاقة منطقية بالعنصرية التي نجدها في كتاب هتلر «كفاحي». غير أن الحركتين متشابهتان في الحقيقة من نواح مهمة. كلتاهما ادعت أنها اشتراكية وكلتاهما كانت قومية، وظهر كلا الحزبين إلى الوجود نتيجة ائتلاف بين حزب صرح بأنه اشتراكي وحزب كان قومياً في الحقيقة، وإن لم يكن هتلر اشتراكياً قط، وكان موسوليني لوقت طويل معادياً للقومية بعنف، والسبب ليس غامضاً: كانت القومية هي الشعور الوحيد الذي كان يستهوى الجميع، وفي كلا البلدين كان على أي حزب يزعم أنه راديكالي وشعبي أن يكون اشتراكياً على الأقل بالاسم، لكي يبطل تأثير جاذبية الأحزاب التي كانت لأمد طويل إما ماركسية وإما سند كالية. كانت فكرة حزب يكون قومياً واشتراكياً في آن واحد، فكرة من البساطة الكافية التي جعلها واضحة تتعصر فحسب في أنه ينبغي لبلد أن يكون قادراً على تنمية جميع موارده بطريقة تعاونية دون ما يستتبعه النضال

الطبقى من فقد واحتكاك، ويتوزع عادل للمنتج بين رأس المال والعمل. يمكن أن تستهوى الاشتراكية التعاونية صغار أصحاب المحلات والمستخدمين ذوى الأجور المنخفضة ممن تطحنهم الحركة العمالية المنظمة من جهة، ويطحنهم قطاع الأعمال الكبيرة من جهة أخرى؛ وتستطيع القومية أن تجتذب كبار رجال الصناعة والأعمال ممن يرغبون فى الخلاص من أى ضغط فعال من جانب العمل، وممن كانوا فى حاجة إلى تأييد الحكومة لمغامراتهم التجارية فى الخارج. وهكذا اقتربت الاشتراكية الوطنية بقدر الإمكان من حلم السياسى بأنه قادر على أن يعد الجميع بكل شئ، وكانت هذه حقاً استراتيجية كل من موسوليني وهتلر إلى أن دعما قوتهما. وحددت الاستراتيجية ماهية الفلسفة: يجب أن تكون صورة رفيعة من المثالية تخالف المادية الماركسية، ويجب أن تصمم الليبرالية بأنها حكومة أغنياء، أنانية، وغير محبة للوطن؛ ومقابل الحرية والمساواة والسعادة يجب أن تضع هذه الفلسفة الخدمة والتفرغ والنظام؛ ويجب أن تقرن النزعة الدولية الجبن والافتقار إلى الشرف؛ ويجب بالطبع أن تدین الديمقراطية البرلمانية باعتبارها عقيمة وضعيفة وتسير فى طريق الانحلال. ولما كانت سياسة كهذه تعتبر غير واقعية بالاستناد إلى أى أساس معقول، لهذا يجب أن تضخم من شأن الوجدان والإرادة باعتبارهما أرقى من الذكاء. وبهذا فإن نفس الفرض كان يخدمه ادعاء الفاشية أنها تملك فراسة المبقرية السياسية، وادعاء الاشتراكية الوطنية أنها تملك غرائز النقاء العنصرى الصحية، دون أية علاقة منطقية. فى مجتمعات نهكتها الحرب ونهكتها الكساد والتضخم، كانت الفلسفتان دعوات عاطفية إلى غمر المصالح الخاصة فى مهمة بناء القوة الوطنية.

تحت اسم الاشتراكية البروسية كانت الفكرة عن اشتراكية قومية، فكرة مألوفة فى ألمانيا فى أى وقت بعد نهاية الحرب العالمية الأولى<sup>(٣)</sup>. وأدخل موسوليني فى ميثاق العمل الإيطالى الذى أصدره فى عام ١٩٢٧ مبدأ «العمل من أجل الخير العام». إن غايات الأمة الإيطالية أسمى من غايات الأفراد الفرديين الذين تضمهم». «العمل فى جميع صوره... واجب اجتماعى». للإنتاج «غرض واحد هو رفاهية الأفراد وتنمية القوة الوطنية». وذكر هتلر الفرض من الجمع بين

الوطنيين والاشتراكيين عندما كون حزبه. فقال: «إن ألمانيا في ١٩١٨ كانت شعباً ممزقاً إلى جزأين: جزؤها القومي الذي يضم طبقات الذكاء الوطنى، جبان وعاجز لأنه لا يجزؤ على مواجهة هزيمته فى الحرب». ومن جهة أخرى فالكتلة الكبيرة من الطبقة العاملة والمنتظمة فى سلك الأحزاب الماركسية «ترفض عن وعى أى تنمية للمصالح الوطنية»، إلا أنها «تضم فوق كل شيء تلك العناصر من الأمة والتي بدونها يكون البعث الوطنى أمراً لا يمكن التفكير فيه ومستحيلًا». والهدف الأسمى من الحركة الجديدة تأميم الجماهير «استعادة غريزتنا القومية فى المحافظة على الذات».

هذه المحاولة لضم أهل الأمة كلها، بالقضاء على كل تناقض بين المجموعات والمصالح، وحشد جميع موارد البلد وراء حكومته، سارت فى ظل الظروف السائدة فى اتجاه واحد. الشرط الوحيد الذى يغطى على المصالح الاجتماعية والاقتصادية المتباينة فى أمة حديثه، هو الاستعداد للحرب. ومن ثم كانت الفاشية والاشتراكية الوطنية، من حيث الجوهر، حكومات حرب، واقتصاديات حرب، أقيمت لا كضرورات لمواجهة أزمة قومية طارئة، ولكن كنظم سياسية دائمة. وفى موقف لم يكن فيه الاكتفاء الذاتى القومى مشروعاً عملياً بالنسبة إلى النظام السياسى فى أوروبا، كان معناهما تجنيد الموارد الوطنية من أجل العدوان الإمبريالى ضد الشعوب الأخرى وتنظيم الشعبين الإيطالى والألمانى للتوسع الإمبريالى. يجوز التسليم بأن وراء هذا كان يمكن وجود غرض بناء محتمل: إحلال نظام سياسى ومجتمع حديث الطابع محل البلقنة القائمة فى وسط أوروبا. ولكن ادعت كل من الفاشية والاشتراكية الوطنية أن الشكل الفعال الوحيد من النولية - على حد عبارة شبنجلر: «ليس بالتفاهم أو التنازل، ولكن بالانتصار والإبادة»، أو كما قال موسولينى فى عشية الحرب الحيشية: «يجب أن تتركز حياة الشعب السياسية والاقتصادية والروحية، كلها على تلك الأشياء التى تتكون منها ضروراتنا العسكرية». إن الأغراض الإمبريالية بشكل سافر ووحشية الأساليب التى استخدمها هتلر بوجه خاص، كانت من نوع يضمن نفور العالم المتمدنين من ألمانيا وإيطاليا.



## الدولية: المناخ الفلسفى للرأى

إن فلسفة غرضها السياسى العاجل التوسع القومى بطريق الحرب يجب بالضرورة أن تكون فلسفة مغامر، ولكن لا يمكن بأى حساب عاقل للميزة الفردية أو الفائدة القومية الملموسة، أن تجعل مثل هذا الغرض مقبولاً فى الظاهر. يجب أن تضفى قيمة خفية بدلاً منها محسوبة، على العظمة القومية، أى هدف بعيد وبرايق من «قدرة الخلق» الوطنية تعمل فى آن واحد على التخفيف من هواجس الفرد الأخلاقية وإقناعه بأن يتقبل النظام والبطولة كفايتين ليس ثمة حاجة إلى تحديد غرض عقلى لهما. وبعبارة أخرى يجب أن تجعل الإرادة والعمل بدهيين لا يحتاجان إلى تبرير. لم يفتقر فكر القرن التاسع عشر إلى أفكار تسهم فى مثل هذه الفلسفة. ولقد وصف أعداء الفاشية والاشتراكية الوطنية بوجه عام هذه الحركات بأنها «ثورة ضد العقل»، وهذا الوصف برره تماماً من وضعوا نظريات هذه الثورة؛ إذ كانت كتاباتهم مملأى بتأكيدات عن أن «الحياة» تسيطر على العقل، وأن العقل ليس الذى يسيطر على الحياة، وأن الأفعال العظيمة فى التاريخ لم ينجزها الذكاء، ولكن أنجزتها الإرادة البطولية، وأن الشعوب لا يحافظ عليها الفكر، ولكن تحافظ عليها غريزة القطيع، أو يحافظ عليها وجدان عنصرى موجود بالفطرة فى دمائها، وأنها ترتفع إلى مكان العظمة حين تغلب إرادتها فى الوصول إلى القوة على العقبات المادية والمعنوية التى تواجهها. وكذلك كانوا بصورة متسقة يمثلون الرغبة فى السعادة على أنها دافع يستحق الازدراء بالقياس إلى البطولة والتضحية بالذات، وإلى الواجب والنظام. وكانوا يمثلون المثل الديمقراطية عن الحرية والمساواة، والحريات المدنية والسياسية التى يوفرها الحكم الدستورى والتمثيل، على أنها بقايا عفا عليها الزمن من المذهب العقلى الفلسفى الذى بلغ ذروته فى الثورة الفرنسية. كان «المذهب العقلى المجدب» هو المصطلح المعتاد المشوب بالازدراء، والذى به وصفت الفاشية والاشتراكية الوطنية جميع النظريات السياسية المنافسة، سواء أكانت ليبرالية أم ماركسية. كانت اللامعقولية الفلسفية قد كونت عرقاً مستمراً فى الفكر الأوروبى على امتداد القرن التاسع عشر، وبرغم أن الفاشية والاشتراكية الوطنية كانتا أقل شهرة من

الناحية الفلسفية إلا أنهما سعتا باستمرار إلى دعم مكانتهما عن طريق الزعم بأن بينهما وبين هذا العرق صلة من القرى. كقاعدة كانت اللامعقولية هامشية بمعنى أنها كانت تستهوى الفنانين ورجال الأدب بدلاً من العلماء والدارسين الأكاديميين، وكانت نقدية بمعنى أنها كانت تعكس حالة مزاجية من السخط وسوء التنظيم. ونادراً ما كانت المجتمعات المصنعة الحديثة موطناً ملائماً للفنانين أو الغيبيات. لقد ولدت اللا معقولية من التجربة التى بينت أن الحياة هى من الصعوبة والتعقيد والقابلية للتغير بحيث لا يمكن فهمها، وأن الطبيعة تسوقها قوى مظلمة وخفية وغامضة بالنسبة إلى العلم، وأن المجتمع الذى يصطبغ بطابع الأعراف مجتمع جامد وسطحى بصورة لا يمكن احتمالها. وعلى ذلك فمقابل الذكاء وضعت اللا معقولية مبدأ آخر يتمثل فى الفهم والعمل. قد يكون هذا دراسة العبقرية، أو دهاء الفريزة الصامت أو تأكيدية الإرادة والفعل. ومهما وصفت هذه القوة فهى تناقض العقل باعتبارها خلاقة بدلاً من نقدية، وعميقة بدلاً منها سطحية، وطبيعية بدلاً من عرفية، ولا يمكن السيطرة عليها، وشيطانية بدلاً من أن تكون مرتبة. إن وزن الأدلة فى صبر والبحث التنسيق عن الحقيقة، فضائل برجوازية هى دون كرامة العبقري أو القديس.

وبرغم أن لا معقولية من هذا القبيل نادراً ما تضمنت أية معان سياسية أو اجتماعية إيجابية، فإنها جمعت بين اتجاهين كانا، فى آن واحد، متعارضين منطقياً ومتطابقين عاطفياً. كانت عبادة الجماعة أو الشعب أو الأمة، وكانت عبادة البطل أو العبقري أو الرجل العظيم. وأحياناً تصورت الجماعة فى صورة جماعية باعتبارها حاملة الحضارة ومصدرها، ومن روحها يخرج بصورة خفية الفن والأدب، والقانون والحكم، والأخلاق والدين، وكلها تحمل الصفات الروحية للروح القومية. وفى ألمانيا بوجه خاص كانت عبادة الجماعة Volk خصية مميزة للرومانسية الأدبية. فقبل الثورة الفرنسية بوقت طويل فرق هربر بين الفكر الشعبى الصادق والمعقولية الاسمية التى اتصفت بها حركة التنوير والإنجليزية. وكانت عبادة الجماعة Volk متضمنة فى التمجيد الواعى لفن العصور الوسطى، على نقيض كلاسيكية القرن الثامن عشر الكاذبة، وفى بحث التقدير للشعر

الشعبي، والموسيقى الشعبية، وفي «النزعة الألمانية» التي تتسم بها نظريات التقدير القانون الدستوري والسنن السياسية. ويوصف «الجماعة» بأنها خالقة الثقافة، جرى التصور بأنها تتصرف بصورة جماعية بدلاً من أن تتصرف بالابتكار الفردي، إلا أن نفس هذا الاتجاه الفردي للفكر قد يتخذ أشد صور المذهب الفردي تطرفاً، نظراً لأن ما هو عظيم حقاً في الفن أو السياسة غالباً ما جرى تصور أنه من خلق الأبطال، أو العقول النادرة التي تخرج من وقت لآخر من روح «الجماعة». وكانت عبادة الأبطال صفة حقيقية من صفات الفكر الرومانسي من كارليل ونيتشة إلى واجنر وستيفن جورج<sup>(١)</sup>. وفي هذه الصورة من المذهب الفردي كان احترام «الجماعة»؛ بصفتها الجماعية مرتبطاً على نحو غريب باحتقار للجماهير بصورتها الفردية إن فردية. البطل هي نقيض مذهب المساواة الديمقراطية. إن البطل يزدرى ما تنطوي عليه الحياة البرجوازية المنظمة من فضائل مستمدة من مذهب المنفعة ومن النزعة الإنسانية، وهو يكن احتراماً مصحوباً بالتشاؤم للفرغ والسعادة، وهو يعيش عيشة مليئة بالأخطار، وفي النهاية يلقي نكبة محتومة. إنه الأرستقراطي الطبيعي الذي تدفعه إلى الخلق، القوى الشيطانية التي تشتمل عليه روحه هو؛ ويعد أن يكون قصور العقول العادية قد حطمه فإن الناس يعبونه.

كان شوبنهاور ونيتشة هما المصدر الفكري لهذا النوع من الفكر اللا عقلاني في فلسفة القرن التاسع عشر. فكان شوبنهاور يرى وراء كل من الطبيعة والحياة البشرية نضال قوة عمياء دعاها «الإرادة»، أي سعى لا نهاية له وبدون غرض، ومجهود لا يستقر ولا معنى له يرغب في كل الأشياء ولا يرضى بشيء، يخلق ويحطم ولكن لا يصل إلى شيء أبداً. في هذه الدوامة من القوة اللا عاقلة فإن الذهن البشري فقط هو الذي يبنى جزيرة صغيرة من نظام ظاهر يقف فيه وهم المعقولة والغرض في وضع معرض للتهديد. وكان تشاؤم شوبنهاور مبنياً على إحساس باطنى معنوى بفرور الرغبات البشرية في عالم كهذا، وضائقة المجهود البشري، وانعدام أمل الحياة البشرية. وعلى الخصوص كان متصلاً في احتقار قيم فضائل الماديين الصغيرة، وخمول وقناعة ورضا المغمورين والدمماء، ممن

يتخيلون أنهم يستطيعون أن يربطوا قوى الحياة والحقيقة الواقعية بقواعد العرف والمنطق. واعتقد شوينهاور وليس بدون حق تمامًا، أن هذه الكبرياء الروحية الحاسرة البصر متجسدة في منافسة هيجل. ومقابل منطق التاريخ أقام قدرة العبقرى والفنان والقدّيس الخلاقة، ممن يتحكمون في الإرادة، لا بالسيطرة عليها، ولكن بإنكارها. إن أمل النوع البشرى لا يكمن في التقدم ولكن في الفناء، في الإدراك بأن النضال والإنجاز أوهام، وتصور أن هذا التحرر يتحقق عن طريق الزهد الدينى أو تأمل الجمال، الذى هو الشعور بدون الرغبة. كان شوينهاور يستمد أخلاقية الحياة اليومية من الشفقة، من الإحساس بأن معاناة الألم حتمية، وأن جميع الناس فى جوهرهم متساوون فى شقاوتهم.

هذا المزج الغريب بين اللامعقولية والنزعة الإنسانية، أو بين الإرادة والتأمل، فصره نيتشه؛ إذ لو كانت الحياة والطبيعة مجافيتين للعقل حقيقة لوجب تأكيد اللامعقولية أخلاقياً، وكذلك عقلياً. وإذا كان الإنجاز عديم المعنى، وبأى معنى خلاف أن الطبيعة البشرية مدفوعة بطريقة عمياء لبذل الجهد، فلا يستطيع الناس إلا أن يقبلوا، وأن يقبلوا فى ابتهاج إن أمكن، الكدح، مكان الإنجاز، فالقيمة تكمن فى النضال، بل وفى نفس قنوط النضال. فالقوى الباطنية التى تنطوى عليها الشخصية هى تأكيد الحياة والإرادة فى الحصول على القوة، وليست هى الشفقة والإنكار. ووافق نيتشه على أن الشخص العادى، والخامل، والمنافق، جديرون بالازدراء كما سبق لشوينهاور القول، ولكن البطل، وليس القدّيس، هو الذى يتسامى فوقهم. ومن ثم يجب «تحويل قيمة» جميع القيم الأخلاقية: فالاعتراف بالتفوق الفطرى مكان المساواة، وأرستقراطية الشخص الحيوى والقوى مكان الديمقراطية، والصلابة والكبرياء مكان الخنوع المسيحى والإنسانية، والحياة البطولية مكان السعادة، والخلق مكان الانحلال - هذه حقاً، وكما أصر نيتشه، ليست فلسفة للجماهير أو بالأحرى إنها تضع الجماهير فى مكانها الصحيح باعتبارها كائنات من مرتبة أدنى غريزتها الصحية أن تتبع زعيمها. وبمجرد أن تفسد هذه الغريزة الصحية، فلن تخلق الجماهير سوى أخلاقية عبودية، خرافة عن الإنسانية والشفقة وإنكار الذات، وهو ما يعكس بصفة جزئية

انحطاط شأنها، ولكنه بتعبير أصح سم بارع، واختراع وليد الدهاء الخانع، لبث العقم فى قوى الخالقين. إذ ما من شيء يكرهه أو يخشاه الرجل العادى أكثر مما تتصف به الأصالة من قفرة على إحداث الانقسام. والصورتان الكبيرتان اللتان تتجسد فيهما مثل هذه الأخلاقية العبيدية وجدهما نيتشه فى الديمقراطية والمسيحية، كل منهما بطريقتها هى تأليه للتفاهة ورمز للانحلال. وأغار نيتشه على المعاجم بحثاً عن مصطلحات العنف يصف بها بطله أو السويرمان، «الوحش الأشقر الكبير» الذى يبطأ المعارضة بقدميه، ويزدري السعادة، ويخلق القواعد الخاصة به. ولكن ما حُب فلسفته إلى نفوس الثوريين من جميع الأنواع، وخاصة الشباب منهم كان الاتهام الذى وجهه إلى ما يتصف به البرجوازى الحديث من نزعة مادية وفضاظة.

وبرغم بعض تشابه واضح بين أفكار نيتشه وفلسفة الفاشية والاشتراكية الوطنية، فالملاقة بينهما ليست بالبساطة التى غالباً ما افترضت. غالباً ما مال النقاد إلى أن يروا فيه المصادر التى استمدت منها بصفة خاصة أفكار الحركتين. ولم يكن الفاشيون والاشتراكيون الوطنيون على غير استعداد للتسليم بهذا الاشتقاق؛ من جهة لأن بعض الصلات حقيقية، بل وربما لأنهما كانتا بحاجة إلى سمعة كاتب كبير ليكمل إنتاجهما الأدبى الذى لم يكن فى الحقيقة ممتازاً جداً. لم يكن موسولينى ولا هتلر بمن ينفر من أن يعتبر سويرمان، وكلاهما أحص فى إخلاص بازدرء للجماهير التى كانا يقودانها، بل وصرحا فى الواقع بازدرائهما لها. وكلاهما كان يستطيع أن يجد فى «تحويل قيمة القيم» عبارة أكثر تأديباً لوصف السخرية الأخلاقية. لم يصب الفاشيون والاشتراكيون الوطنيون - على حد سواء - بصورة مناسبة فى دور «البرابرة الجدد»، ولم تهنّبهم الحضارة المبالغ فيها أو الهواجس الأخلاقية، وكلا الفريقين أذاع عن نفسه أنه مخلص حضارة آخذة فى الانحلال. وشاركوا نيتشه فى كراهية مخلص للديمقراطية والمسيحية. لكن تعين عليهم من نواح مهمة أن يستخدموه بحذر، ولا يمكن تداول كتاباته بأمان إلا فى مجموعات مختارة بعناية. إنهم لقلّة من الكتاب فى القرن التاسع عشر، أولئك الذين كانوا يمثل هذا الأزدرء للقومية التى اعتبرت لا تزيد قليلاً

على تعصب مبتذل. كان افتخار نيتشه الرئيسى هو فى كونه «أوروبياً طيباً». وما من كاتب ألماني انتقد بمثل هذه المראה المان الإمبراطورية الثانية، الذين وصفهم بأن «فيهم روح العبيد»، ويحتاجون - حسب ظنه - إلى مزيج من الدم الصقلي ليكون فيه خلاصهم. كانت فترات التاريخ الأوروبى الوحيدة التى أعجب بها نيتشه، النهضة الإيطالية وفرنسا فى عهد لويس الرابع عشر. وأخيراً. وبرغم أنه قال أشياء خشنة عن اليهود، لم يكن معادياً تماماً للسامية. لقد وصف اليهود ذات مرة بأنهم «أقوى وأصلب وأنقى جنس يعيش الآن فى أوروبا»<sup>(٥)</sup>. وما من اشتراكى وطنى استشهد بعبارة نيتشه المأثورة - Gut deutsch sein, heisst sich ent-deutschen.

كاد المذهب اللا عقلى عند شوينهاور أن يكون أخلاقياً تماماً فى مضمونه وغرضه. غير أنه كانت فى فلسفة القرن التاسع عشر اتجاهات أخرى تقوض اعتقاداً بأن العلم يمكن أن يوفر مصدراً للحقيقة يطمأن إليه. وغالباً ما ادعى هذا الاتجاه أن له علاقة بعلم الأحياء: أى بفكرة أن الميكات العقلية نشأت خلال التطور العضوى وبذا فلها قيمة منفعية فحسب. وكان الفيلسوف الفرنسى هنرى برجسون أشهر من وضع مثل هذه النظرية. فعلى عكس عبارات نيتشه الجامعة فى التأويل والتعليل، كان المذهب اللا عقلى عند برجسون استخداماً تنسيقياً للعقل كى يقوض العقل، ونقداً على درجة عالية من الذكاء لادعاءات الذكاء العلمى بأنه مصدر الحقيقة، كان كتاب برجسون «التطور الأخلاقى»، من حيث الجانب النقدى منه، تحليلاً أراد به أن يبين أن العقل عامل فحسب فى التكيف البيولوجى، وبذلك فإن له استخداماً أداتياً فحسب فى السيطرة على بيئة الإنسان. إن وظيفة العلم هى المنفعة بدلاً من الوصول إلى الحقيقة. غير أن هذا النقد إنما اقتصر على تمهيد الأرض. فقد كان غرض برجسون الرئيسى أن يظهر أن الذكاء خادم «قوة الحياة» أى أنه دافع كونى غامض لا يختلف عن الإرادة عند شوينهاور أو «اللا شعور» عند هارتمان. الوجدان فقط يستطيع أن يدرك العالم بشكل مباشر، على ما هو عليه حقيقة - قوة خلاقية لا يمكن وصفها ولا التنبؤ بها وتسمو على المعقولة. ظن برجسون أن العقل موهوب بالفطرة بمثل

هذا الوجدان، ويمت بصلة القربى إلى الغريزة وأعمق من العقل جذوراً في الحياة، ولكنه ضامر في التطور البشرى بفعل إسراف الإنسان في الاعتماد على الذكاء. وتخيل أيضاً أن القوى الوجدانية يمكن استعادتها وجعلها أداة منتظمة لبلوغ الحقيقة الميتافيزيقية، ولكنه كان عاجزاً تماماً عن القول بما يمكن أن تكون عليه أساليب الوجدان. والحقيقة أن التجاء إلى الوجدان كان، ببساطة، دعوة إلى نوع من الصوفية المستمدة من مذهب الحيوية، في علوم الأحياء والنفس، فضلاً عنه في الفلسفة.

### الفلسفة أسطورة

ظلت اللا معقولة الفلسفية حتى حوالى ختام القرن التاسع عشر، ذات علاقة يسيرة أو غير ذات علاقة بالسياسة. غير أن جورج سوريل حاول في كتابه «تأملات في العنف» (١٩٠٨)<sup>(٦)</sup> أن يستخدم فلسفة برجسون استخداماً مباشراً ظل سوريل وقتاً طويلاً يوجه نقداً عنيفاً إلى «أوهام التقدم» والديمقراطية، وكانت اشتراكته السندكالية أوثق صلة بالفوضوية الفلسفية منها بالماركسية، وإن احتفظ ببعض عناصر الأخيرة، وخاصة النضال الطبقي وآثار مذهب مثالي في التطور كان قد نقله ماركس عن هيجل. قال سوريل إن الرأسمالية عند ماركس تتصرف تصرف «اللا شعور» عند هارتمان، فهي قوة عمياء ولكنها ماهرة تبتدع - دون قصد منها - أشكالاً من الحياة الاجتماعية أعلى. واعترف سوريل بحق أن «القوة الحيوية» التي تحدث عنها برجسون تنتمي إلى نفس التقليد الفلسفي الذي كان مناقضاً من حيث المبدأ لاعتقاد هيجل في منطق كلى للتاريخ. ومن ثم يمكن استخدامها لتتقية ماركس من كل آثار الجبرية الاقتصادية أو تنقيتها في الواقع من أية نظرية تعزو التغيير الاجتماعي إلى أسباب عاقلة، تاركة النضال الطبقي كمظهر يدل على «العنف» الخلاق الصرف من جانب البروليتاريا. كذلك نظراً لأن الوجدان عند برجسون فحاسة مباشرة في أعماق التطور الخلاق، فإن في الإمكان استخدامه ليقدم فلسفة للثورة، وفي وسع فلسفة كهذه أن تبرر العمل المباشر والإضراب العام (بخلاف العمل السياسي الذي كانت تدعو إليه الأحزاب).

الاشتراكية الماركسية) اللذين كانا دائماً أدوات رئيسية في يد الاستراتيجية السندكالية. وعلى ذلك أصبحت الفلسفة الاجتماعية بالنسبة إلى سوريل «أسطورة»، أى رؤية أو رمزاً لتوحيد العمال وإلهامهم في نضالهم ضد مجتمع رأسمالى. ولقد اعتقد أن جميع الحركات الاجتماعية الكبرى، كالمسيحية مثلاً، تحققت عن طريق السير وراء أسطورة. وتحليل أسطورة أو السؤال عما إذا كانت حقيقية - وحتى السؤال عما إذا كانت عملية - يقول إن هذا عمل لا معنى له. ذلك أنها في جوهرها صورة تستطيع أن تستحث الشعور، وذلك يهيئ التماسك والدافع لإطلاق سراح الطاقة الثورية. ليست الفلسفة السياسية مرشداً عاقلاً إلى العمل، ولكنها إثارة التصميم المتعصب والإخلاص الأعمى. واعتقد سوريل أن الإضراب العام أسطورة يمكن أن تلهم حزباً بروتاريًا، ولكن بينما لم يكن هذا ذا أثر فعال جداً، فإن فكرته عن أن الفلسفة الاجتماعية يجب أن تكون نوعاً من أسطورة، هذه الفكرة أصبحت خصية مميزة للسند كالية الثورية. في هذه الحركة كان موسوليني يعمل سنوات بوصفه مهيجاً ومحرراً صحفياً، وقدم عرضاً مطولاً للترجمة الإيطالية لكتاب سوريل في عام ١٩١٩. وهكذا أصبح مفهوم الفلسفة كأسطورة اجتماعية، جزءاً من الفاشية، وإن لم يكن سوريل نفسه فاشياً قط.

وإذا تصور الفلسفة على أنها أسطورة، تكون رؤية للحياة ولكن لا تكون خطة، وأقل من هذا فهي ليست نظرية تعتمد على العقل. والأحرى أنها إطلاق سراح غرائز متأصلة في أعماق شيء، موجودة بالفطرة في «قوة الحياة» ذاتها، أو في «دم» أو «روح» الشعب. ولقد قال موسوليني في خطاب بنابلى في عام ١٩٢٢ وهو يستخدم كلمات واضح أنها كانت صدى لسوريل:

لقد خلقنا أسطورتنا. الأسطورة عقيدة. إنها انفعال. ليس من الضروري أن تكون حقيقة واقعية، إنها حقيقة واقعية بحكم أنها منه وأمل وعقيدة، وهي الشجاعة. وأسطورتنا هي الأمة، وأسطورتنا هي عظمة الأمة<sup>(٧)</sup>.

هذه الأسطورة الفاشية التي أنشأها القوميون الطليان من أمثال ألفريدو روكو، هي أن إيطاليا الحديثة هي الوريثة الروحية للإمبراطورية الرومانية. واقترح روكو ما لا يقل عن كتابة التاريخ الأوروبي من جديد ليبين أن الديمقراطية



هى ذروة الانحلال والفوضى اللذين بدأ بسقوط روما . وكانت الفكرة الليبرالية عن الحقوق الفردية آخر خطوة فحسب فى طرح الفكرة الرومانية عن حق وسلطة الدولة جانباً، وكانت على حد قول روكو نتيجة تدفق «النزعة الفردية الجرمانية». ولكن، حتى فى عصور الانحلال الوطنى المظلمة، ظلت إيطاليا متعلقة بتراث روما، لأن الليبرالية غربية عن «العقل اللاتينى». وغرض الفاشية «إعادة الفكر الإيطالى فى مجال المذهب السياسى إلى تقاليده الخاصة به، التى هى تقاليد روما»<sup>(٨)</sup>. لا يكاد يمكن انتقاد تفسيرات روكو المثيرة للدهشة، لإيطاليين بارزين من أمثال توما الأكوينى وماتزينى، نظراً لأنها مثار «العقل اللاتينى» الوجدانية، لا يكاد من الضرورى القول بأن فكرته عن «النزعة الفردية الجرمانية» لم تبق على قيد الحياة بعد تحالف موسولينى مع هتلر.

لم تكن هناك بالطبع علاقة مباشرة كهذه بين هتلر وسوريل كالتى كانت بين سوريل وموسولينى، ولكن هذا لم يكن ضرورياً؛ فقد وجد هتلر نموذجاً فى موسولينى والأسطورة الفاشية. إن المعنى الذى قصده من كلمة Weltanschauung التى لا يكاد يمكن ترجمتها والواردة فى كتاب «كفاحى»، يقرب من نفس الشئ من الناحية العملية. لا تقبل «الفكرة عن الحياة» التساهل أبداً، إنها تطالب بأن تكون موضع القبول الكامل والمطلق وباستبعاد كل فكرة بديلة؛ إنها متعصبة كالدين، وتجارب خصومها بكل وسيلة تتاح لها. وهى لا تجادل فكرة معارضة لها، ولا تسلم بأية صلاحية للأخيرة، ولكنها دجمانية ومتعصبة تماماً. ومن ثم تهين «الأساس الروحى» الذى بدونه لا يمكن أن يكون البشر بقدر من القسوة والجرأة اللازم لكسب معركة الحياة. إن الحياة فى أساسها معركة حتى الموت بين «أفكار عن الحياة».

لا يستطيع سلاح القوة الفشوم الذى يستخدم بصورة مستمرة وبلا رحمة، أن يمهّد الطريق إلى القرار الذى لصالح الجانب الذى يؤيده، إلا فى النضال بين فكرتين عن الحياة.

هذا «الأساس الروحى» وفره فى الاشتراكية الوطنية «الجنس» race أو «الدم والتربة»، الذى لعب فى ألمانيا نفس الدور الذى لعبته فى إيطاليا أسطورة روما

الإمبراطورية. ويرغم ما بنى حوله من واجهة مهيبة من البيولوجيا الكاذبة والأنثروبولوجيا الكاذبة، فقد كان منيعاً ضد النقد العلمى بمثل ما كان تنقيح روكو للتاريخ الأوروبى منيعاً لا ينفذ إليه النقد التاريخى. وإنا لنرى صدى واضحاً لصوت سوريل فى استخدام ألفرد روزنبرج لكلمة «أسطورة» فى عنوان كتابه «أسطورة القرن العشرين».

ليست حياة الجنس أو الشعب فلسفة نشأت بطريقة منطقية، ومن ثم فهى ليست عملية وفقاً لقوانين طبيعية. إنها تركيب وتأليف خفى أو نشاط للروح لا يمكن تفسيره بطريق الاستدلال العقلى، أو جعله مفهوماً عن طريق إظهار العلل والمعلولات... فى الملجأ الأخير لا تكون كل فلسفة تتجاوز حدود النقد الصورى العاقل، معرفة بقدر ما تكون إثباتاً (Bekentnis) - إثباتاً روحياً وعنصرياً، إثباتاً لقيم الخلق<sup>(١٠)</sup>.

إن صوت نقاء الدم أعلى من العقل أو الحقيقة.

### الفاشية والهيغلية

إن عملية تمثيل الفاشية والاشتراكية الوطنية فى اللامعقولية الفلسفية، تستدعى نظراً خاصاً إلى علاقتهما بالهيغلية، فلأسباب عدة كان هذا موضع الكثير من الخلط. فأولاً، كان ثمة اتجاه خاطئ فى صفوف الكتاب الإنجليز والأمريكيين إلى أن يقرنوا بنظرية هيغل فى الدولة أية نظرية سياسية<sup>(١١)</sup> ترفض وجهة نظر فردية النزعة وليبرالية بوجه عام. وثانياً، عندما قرر موسولينى أن فاشيته تحتاج إلى أن تكون موضع الاحترام من الناحية الفلسفية، حاول أن يربطها بصورة من الهيغلية كانت منذ وقت طويل موجودة فى إيطاليا. وفى ألمانيا من جهة أخرى، فإن الكتاب الذين حاولوا إخراج فلسفة للاشتراكية الوطنية، إما أنهم تجاهلوا هيغل، وإما أنهم رفضوه صراحة كما فعل روزنبرج. وفضلاً عن هذا كان نقاد الاشتراكية الوطنية الألمان يعتبرونها فى العادة النقيض لكل ما دافعت عنه الهيغلية فى سياسة القرن التاسع عشر الألمانية<sup>(١٢)</sup>. وتعتقد المسألة بفعل علاقة كل من الفاشية والاشتراكية الوطنية بالماركسية التى كانت

هيجلية بصورة صادقة. إن جزءً من ضروب التباين هذه يكمن في حقيقة أن ما يدعى «فلسفة» موسوليني قد أنتجت انتهازية صرفة لم تؤثر فيها كثيراً الأمانة الفكرية. غير أن هناك اختلافات حقيقية بين إيطاليا وألمانيا أثرت في الموقف الذي يمكن أن يتخذه الفريقان من هيجل.

أما أن مذهب هيجل كان بوجه عام لا يتفق كلية مع أية فلسفة يمكن وصفها بأنها أسطورة، فأمر من الواضح الذي لا يحتاج معه إلى إقامة الحجة عليه. فقد أعلنت الهيجلية أنها منطق للتاريخ، وكان المفروض في المنطق أن يبين أن أى تطور تاريخي هو تطور عاقل وواجب بالمعنى الدقيق. وطلع هيجل بالحجة الماثورة ضد الاعتقاد بأن التاريخ يسيطر عليه أو حتى يؤثر فيه كثيراً، الأبطال، أو ما دعاه روكو «وجدانية العقول الكبيرة النادرة»، ومن هذه الناحية فإن نسل الهيجلية الحديث هو مادية ماركس الديالكتية. ولكن تعين على كل من الفاشية والاشتراكية الوطنية أن تبدو كمدوين للماركسية، كما كانتا عدوين كذلك لليبرالية البرلمانية. كان من الضروري عند ختام الحرب العالمية الأولى التأكيد في كل من إيطاليا وألمانيا بأن الأمة تستطيع عن طريق عمل صرف من أعمال الإرادة أن تسمو على النقص في الموارد المادية، وتعين كلا الطرفين أن يهزم نقابات العمال الماركسية. ومن جهة أخرى، كان موسوليني لوقت طويل محرراً ومنظماً للسندكالية الثورية التي لم تكن معادية بشكل سافر للماركسية، وأعجب هتلر بأساليب المهيجين الاشتراكيين في إثارة الغوغاء، وحاكاهما. وواصل كلا الرجلين ذلك النوع من التكتيك السياسي ووصلا به إلى حد الكمال. ولكن محاولة موسوليني استخدام هيجل ضد ماركس كان سخيلاً إلى أبعد حد، من الناحية الفلسفية، ولم يطلق هتلر قط على مذهبه العنصرى أنه نظرية في الدولة. كانت كل من الفاشية والاشتراكية الوطنية، شأنهما شأن الهيجلية، قومية بالطبع، ولكن هذا تضمن القليل من الوحدة الفلسفية. فبحلول الربيع الأول من القرن العشرين كانت الوطنية القومية شعوراً يكاد يكون كلياً وشاملاً، وغالباً ما كان القوميون المسعورون من جميع الأنواع معادين لليبرالية ومن أصحاب النزعة العسكرية.

وعندما قرر موسوليني أن الفاشية في حاجة إلى فلسفة، عهد إلى ما يظهر، بالمهمة إلى جيوفانى جنتيلي، الذي كان لوقت طويل مرتبطاً بمدرسة إيطالية من

مدارس الفلسفة الهيجلية، شأنه شأن بنيديتو كروتشى Benedetto Croce وكانت تحت يد جنتيلي نظرية هيجل فى الدولة، وإذ لم يتوافر له الوقت الكثير فإنه استخدمها. وأخذ موسولبنى ما قدمه إليه جنتيلي، وكانت النتيجة أن زعمت نظرية الفاشية الإيطالية أنها نظرية فى «الدولة» وتفوقها وقداستها وشمولها الكلى. وأصبح شعارها:

كل شيء للدولة، لا شيء ضد الدولة، لا شيء خارج الدولة.

ولما كان موسولبنى قد أصبح الآن مسيطرًا على الحكومة، لهذا كان من السهل التسوية بين سلطة الدولة وسلطة الحزب الفاشى. ونظرًا لأن الدولة تجسيد «فكرة أخلاقية» أمكن تقديم الفاشية باعتبارها صورة من المثالية السياسية الرفيعة على خلاف ما يعلنه الماركسيون من ماديتهم، وكمفهوم أخلاقى أو دينى عن المجتمع على نقيض كل من النضال الطبقي والليبرالية السياسية التى وصفت بأنها أنانية ومعادية للمجتمع. كان هذا فى الحقيقة الخط الذى اتخذه موسولبنى فى مقاله المنشور بدائرة المعارف<sup>(١٣)</sup>.

تؤمن الفاشية الآن ودائمًا، بالقداسة والبطولة أى بالأفعال التى لا يؤثر فيها دافع اقتصادى مباشر أو غير مباشر. وإذا أنكر المفهوم الاقتصادى عن التاريخ، وهو النظرية التى - طبقًا - لها لا يزيد الناس عن كونهم دُمى تحركهم إقبالًا وإدبارًا أمواج المصادفة فى حين أن القوى الموجهة الحقيقية خارج سيطرتهم تمامًا، فهذا يستتبع أيضًا إنكار وجود حرب طبقية لا يمكن أن تتغير ولا تتغير - وهى النسل الطبقي للمفهوم الاقتصادى عن التاريخ. وفوق كل شيء تنكر الفاشية أن النضال الطبقي يمكن أن يكون القوة الغالبة فى تحويل التاريخ... إن الفاشية تنكر المفهوم المادى للسعادة كشيء ممكن وتتخلى عنه لمن اخترعوه وهم اقتصاديو النصف الأول من القرن التاسع عشر أى أن الفاشية تنكر صحة المعادلة. أى سعادة الرفاهية التى تهبط بالإنسان إلى مستوى الحيوانات لا يعنى إلا بشيء واحد أن يكون سمينًا وتحصن تفنيتة - وبهذا تهبط بالبشرية إلى وجود مادي بحت.

وعلى ذلك فالفاشية حقيقة «مفهوم دينى ينظر فيه إلى الإنسان فى ظل علاقة كامنة بالفطرة بقانون أعلى، كإرادة موضوعية، تتسامى على الفرد المعين وترفعه إلى العضوية الواعية فى مجتمع روحى». وهذا المجتمع الروحى تخلقه وتجسده الدولة بدلاً من الأمة.

ليست الأمة هى التى تلد الدولة، فذلك تصور عتيق مستمد من المذهب الطبيعى... وبدلاً من هذا فالدولة هى التى تخلق الأمة وتضفى الإرادة ومن ثم الحياة الحقيقية على شعب جعلته على بينة من وحدته المعنوية... أجل إن الدولة، باعتبارها التعبير عن إرادة أخلاقية كليه هى التى تخلق الحق فى الاستقلال الوطنى. هذا الاستعراض للغة الهيجلية كان مجرد تظاهر وتكلف... ففى عام ١٩٢٠ كانت افتتاحيات موسولبنى تصم الدولة بأنها «لعنة» البشر «الكبرى»، وفى عام ١٩٢٧، وبعد تحالفه مع هتلر، كان من السهل عليه كذلك أن يأخذ بالعنصرية الاشتراكية الوطنية التى لم تكن جزءاً من دعايته قبل ذلك. وغالباً ما كان استخدام جنتيلى لكلمة «الدولة» بالمعنى الفاشى، تبريراً تحت رداء شفاف، للإرهاب وذلك عندما أعلن أن الفرق الفاشية التى فضت اجتماعات نقابات العمال المعادية للفاشية «كانت هى الحقيقة قوة دولة لم تولد بعد، ولكنها فى الطريق إلى أن تولد». إن ما جرى الزعم بأنه هيجلية كان فى الواقع ادعاء سفسطائياً بأن القوة هى «فى الحقيقة» الحق، وإن الحرية هى «فى الحقيقة» الإخضاع.

دائماً يتوافق الحد الأعلى من الحرية مع أقصى قوة الدولة... كل قوة هى قوة معنوية لأنها دائماً تعبير عن الإرادة ومهما تكن الحجة المستخدمة - وعظماً أو نفاقاً - فلا يمكن أن تكون فعاليتها سوى قدرتها فى النهاية على كسب التأييد الباطنى من جانب رجل وإقناعه بالموافقة عليها<sup>(١٤)</sup>.

كانت الهيجلية الفاشية صورة كاريكاتورية، ولم تخدع قط الهيجليين الطليان الحقيقيين مثل بنيديتو كروشى أبرز ممثل للمدرسة وأكثر الخصوم الفلسفيين للفاشية تصميمًا.

والاشتراكية الوطنية لم تهمل هيجل أو تنكره فحسب، ولكنها دافعت عن فكرة أن الدولة هي على الأكثر للدفاع عن الجماعة أو العشيرة Volk العنصرية، وينبغي مقاومتها إذا أخفقت في خدمة هذا الغرض.

الشعور بالواجب، وأداء الواجب، والطاعة ليست غايات في ذاتها كما أن الدولة ليست غاية في حد ذاتها، ولكنها جميعاً يراد بها أن تكون الوسائل التي تجعل في الإمكان، وتدافع عن وجود جماعة من الكائنات الحية، في هذا العالم، هي من نفس الطبقة عقلياً وجثمانياً.

كانت لهذا أسباب عملية جوهرية. فعندما كتب هتلر «كفاحي» كان في السجن باعتباره زعيم ثورة لم تنجح، أو بعبارة موجزة لمقاومة الدولة. وكان من البلاء أن يتقدم لجمهور ألماني بالحجة التي تذهب إلى أنهم بحاجة إلى «دولة»؛ لأن كل مفاهيم الكلمة كانت توحى بالضبط بالطراز المنظم والبيروقراطي من الحكم الذي كان قائماً في ألمانيا طيلة جيلين ولم يصبه طرد القيصير إلا بقدر يسير نسبياً من الاضطراب. وكان هذا بصفة أساسية معنى الهيجلية السياسية: ملكية دستورية ليست ليبرالية سياسياً، ولكنها تضمن درجة عالية من الحرية المدنية والإجراء القانوني المنظم - حكومة قانون وليست حكومة رجال. وكانت كل من الفاشية والاشتراكية الوطنية، قبل كل شيء، حكومات رجال مع حد أدنى من قواعد قانونية يمكن الاعتماد عليها. ففي إيطاليا كان في إمكان موسوليني الادعاء بأنه خلق حكومة كهذه بدولته المتضامنة Corporate؛ وفي ألمانيا كان على هتلر - لكي يظهر بالسلطة - أن يفسد البيروقراطية ويقوضها. كانت كلمة «دولة» تعني في أذهان معظم الألمان الأساليب البيروقراطية التي تسير عليها الإمبراطورية الثانية. وكانت نظرية الجماعة العنصرية أكثر اتفاقاً بكثير مع أغراض الاشتراكية الوطنية، ومع تصور الاشتراكية الوطنية للزعامة، ومع النظام الشمولي الذي أقامته الاشتراكية الوطنية. وعلى ذلك فالفلسفة المميزة للدكتاتورية الاشتراكية الوطنية لم تكن الهيجلية المصطنعة التي أخذت الحركة الإيطالية ولكنها نظرية الجماعة العنصرية، وهي النظرية التي وضعت لتأييد الحركة الألمانية.

وكان هذا يتكون في جوهره من جزئين: أولاً، الأفكار النظرية المرتبطة به عن الدم والتربة، وعن الجنس والمجال الحيوى، وثانياً، تطبيقات هذه العملية في الحكم الدكتاتورى.

### الجماعة، والصفوة، والزعيم

لم تكن النظريات الاشتراكية الوطنية في الجنس والمجال الحيوى، تزيد قليلاً على عمليات استغلال المعنى الذى يعلق بكلمة «كائن عضوى» عندما ينطبق هذا على مجموعة اجتماعية هي الأمة في هذه الحالة. وكانت الثمرة ذلك التصور الغامض لكلمة «جماعة» Volk والذى ساد الاعتقاد بأن فيه تأييداً بيولوجياً للنظريات الاشتراكية الوطنية في الدم والتربة. كانت النظريات في مجموعها ذات صبغة زائفة. وسرى الاعتقاد بأن مفاهيم الزعيم والصفوة الاجتماعية و«مبدأ الزعامة» هي علاقات متبادلة مع النظرية البيولوجية في الجنس. وهكذا أعلن هتلر في «كفاحي»، وبصورة متكررة، أن الاشتراكية الوطنية هي نظرية الدولة «القائمة على فكرة الجماعة».

أسمى غرض للدولة القائمة على فكرة الجماعة هو العناية بالمحافظة على تلك العناصر الأصلية التي إذ تقدم الثقافة، تخلق جمالاً وكرامة إنسانية أرقى. وعلى ذلك فنحن الآريين قادرون على تخيل أن الدولة هي وحدها الكائن العضوى الحى من القومية، الذى لا يحى المحافظة على تلك القومية فحسب، ولكنه يقودها إلى أعلى درجات الحرية عن طريق تدريب قدراتها الروحية والفكرية.

إن استخدام الكلمة المخترعة «Folkish» هي هذه الفقرة، اعتراف من جانب المترجمين بأنه ما من كلمة في اللغة الإنجليزية لها مفاهيم الكلمة الألمانية Volk ومشتقاتها، وخاصة المفاهيم التي استغلتها النظرية الاشتراكية الوطنية. كانت الفكرة الرئيسية في هذه النظرية هي فكرة الجماعة العنصرية أو «الشعب العضوى». كانت الجماعة تسعى «الجنس» ولكنها كانت تعتبر أيضاً متماثلة مع الأمة التي تحددها باعتبارها وحدة ثقافية، خصائص مكتسبة ولا يمكن وراثتها.

وكانت تعنى «الشعب» بالمعنى الجماعى، ولكن كان يجرى الحديث عنها بانتظام كما لو كانت ماهية صوفية حاملها فحسب شخص حقيقى فى أى وقت معلوم. ودعاها ستيفان جورج «المكان المظلم الذى يتكون فيه جنين النمو»، وقد تكون تفسيرات مجازية من هذا القبيل أفضل وصف للكلمة، مادام لا يمكن التعبير عن المعنى الحقيقى. من هذا المكان المظلم للنمو أى الجماعة العنصرية يخرج الفرد، وهو مدين لها بكل ما هى عليه ويكل ما يفعله، وهو يشترك فيها بفضل مولده، وليست له أهمية إلا بالنسبة إلى اللحظة التى فيها تتجسد كل إمكاناتها اللامتناهية. وعن طريق «ما بصلة الدم من قداسة صوفية» يتحد مع إخوانه. وأعلى تدريب يحصل عليه هو النظام من أجل خدمتها، وأعلى شرف يحظى به يجب أن يصرف من أجل المحافظة عليها ونموها. والقيم التى يعتقها - سواء قيم الأخلاق أو الجمال، أو الحقيقة العلمية - مستمدة من الجماعة العنصرية، وليس لها معنى إلا من ناحية المحافظة على الجماعة وتغذيتها وتنميتها. ومن ثم فالأفراد ليسوا بأى معنى من المعانى متساوين فى الاعتبار والفضل، لأن فيهم يتجسد واقع الجماعة بدرجات متفاوتة. والآخرى أنهم يشكلون بنياناً هرمياً من رؤساء طبيعيين ومروؤسين طبيعيين، ويجب على أنظمة الجماعة أن تميز درجات الفضل هذه بدرجات تطلبها من القوة والامتياز. وفى المركز يقف الزعيم يحيط به أتباعه المباشرون، وعلى الهامش تقف تلك المجموعة الكبيرة من الأفراد المغمورين والمجهولين الذين يتزعمهم ويقودهم. وهكذا تضمنت النظرية الاشتراكية الوطنية فى المجتمع عناصر ثلاثة: الجماهير، الطبقة الحاكمة أو الصفوة، والزعيم.

هذه الصورة التى رسمتها الاشتراكية الوطنية للجماهير تظهر لأول نظرة متناقضة بشكل غريب. فلم يخف هتلر أو موسوليني قط احتقاره لها، فقال هتلر إن جمهرة أمة، لا تملك بطولة ولا ذكاء، وهى ليست طيبة أو سيئة ولكنها بين. وهى عديمة الحركة فى نضال اجتماعى ولكنها تنساق وراء المنتصر. ورد الفعل الغريزى عندها هو أنها تخشى الأصالة وتكره التفوق، إل أن أعلى رغبة تساورها هى أن تجد قاداتها. لا تحركها الاعتبارات العقلية أو العلمية التى لا



تستطيع أن تفهمها، ولا تهزها سوى المشاعر الضخمة والعنيفة مثل الكراهية والتعصب والهيستيريا، ولا يمكن الحديث إليها إلا بأبسط الحجج التي تتردد على أسماعها مراراً وتكراراً، وتتردد دائماً بطريقة متحيزة بصورة متعصبة، وبعدم اكتراث غير هياب بالحقيقة، أو الحياد، أو اللعب النظيف.

ليست الجماهير الكبيرة إلا جزءاً من الطبيعة... إن ما تريده هو انتصار الأقوى وإبادة الأضعف أو استسلامه غير المشروط<sup>(١٧)</sup>.

. هذا من جهة، ومن جهة أخرى لم يشك هتلر أو موسوليني قط في أن مركزهما كان يتوقف على ما كان يوحيان به من ولاء متعصب وتضحية بالنفس. أما أنهما أوحيا بهذا فعلاً فمسألة بسيطة. فعندما نتجاوز عن استخدام الإرهاب، وكأنا يستخدمناه بصورة مستمرة ومنتظمة، كانت الفاشية والاشتراكية الوطنية حركات جماهيرية حقيقية تعزو قوتها إلى تلك الحقيقة. كانت الصفة المميزة للدعاية الاشتراكية الوطنية التجاعها إلى الدم والملق على التعاقب - ربما من الناحية السيكلوجية نداء موجه إلى إحساس بدائي ما بالخطيئة والخلاص - وكان هذا الأسلوب متفقاً تماماً مع النظرية؛ ذلك أن الجماهير لم توهب الذكاء، ولكنها وهبت قدراً أصلياً أكبر، من الغريزة والإرادة. ففي أعماق الطبيعة البشرية «غريزة القطيع الأكيدة تلك، المتأصلة في وحدة الدم والتي تحرس الأمة من الدمار، وفي اللحظات الخطيرة».

جميع الحركات العظيمة عبارة عن حركات الشعب، وحالات ثوران بركاني للانفعالات البشرية والأحاسيس الروحية، تثيرها إما آلهة الشقاء القاسية وإما شعلة الكلمة تلقى بها إلى الجماهير<sup>(١٨)</sup>.

وفرقت النظرية الاشتراكية الوطنية بين الجماهير التي تتبع فحسب وتهين تحت تأثير الباعث، ووزن الحركة وقوتها، وبين الأرستقراطية الطبيعية، أي الطبقة القائدة والحاكمة أو الصفوة، التي تقدم الذكاء والتوجيه، ويسبب اعتماد الاشتراكية الوطنية على الجماهير زعمت أنها «ديمقراطية حقاً... ولكنها لم تنسب إلى الجماهير حكماً يضيف قيمة على آرائها السياسية. وعلى غرار معظم

الحركات الثورية فى القرن العشرين كانت قيادة الاشتراكية الوطنية تتولاها صفوة خلقت نفسها وأعلنت أنها كذلك، واقتصر أمر نظريتها على تفسير هذا الشكل من الاستراتيجية الثورية بأنه حقيقة بيولوجية كلية. وتتم عملية انتخاب الصفوة عن طريق النضال الأبدى من أجل القوة، الذى هو خاصية تميز الطبيعة. فتبرز الطبقة الحاكمة باعتبارها الأصلح من الناحية العنصرية، أو ربما بعبارة أصدق يطلق بها من «المكان المظلم الذى يتكون فيه جنين النمو»، بوصفها قادة الجماعة الطبيعيين.

فكرة عن الحياة إذ ترفض الفكرة الجماهيرية الديمقراطية تحاول أن تعطى هذا العالم لأفضل شعب... يتعين عليه بحكم المنطق أن يطيع نفس المبدأ الأرستقراطى الموجود أيضاً فى داخل هذا الشعب، وعليه أن يضمن الزعامة والنفوذ الأكبر لأفضل الرعوس.

وعلى ذلك فانتخاب الصفوة عملية طبيعية، ويمثل الجماعة عن طريق تجسيده فقط، وبطريقة أوضح وأصرح، إرادتها الباطنية فى الوصول إلى مركز القوة.

التاريخ العالمى صنعته أقلية حينما تتضمن هذه الأقلية العديدة أغلبية الإرادة والتصميم<sup>(١٩)</sup>.

وعلى رأس الصفوة الاشتراكية الوطنية يقف الزعيم الذى باسمه يعمل كل شئ، والذى يقال إنه «مسئول» عن الجميع، ولكن لا يمكن مساءلته فى أى مكان عن أفعاله. كانت علاقة الزعيم بالجماعة مبهمة أو غير عاقلة فى جوهرها. إنها ما دعاها ماكس ويبر «القوة الخفية»، والتى يمكن التعبير عنها بطريقة أقل من التعبير العلمى، بالقول إن الزعيم كان نوعاً من تميعة، أى إنه «خطء الحركة»<sup>(٢٠)</sup>. إنه فرع من الجماعة، تربطه بقومه صلة الدم الخفية، ويستمد سلطته من جذوره فى الجنس، ويجتذبهم إلى جانبه بقرابة لا علاقة لها بالقدرة على الإقناع العقلى. إنه العبقرى أو البطل الذى ينظر إليه على أنه الإنسان الذى تجرى فى عروقه دماء الجنس النقى. وباللغة الوردية التى تبدو مناسبة للفكرة فإن الزعيم «يخلق فى اتجاه السماء كشجرة قوية وفخمة تغذيها الآلاف والآلاف من الجنود». إنه «المجموع الحى من أرواح لا حصر لها تجاهد من أجل لهدف نفسه».

ولكن بطريقة أقل شاعرية ولكنها أدق، وصف هتلر فى «كفاحى» الزعيم بمصطلحات الدعاية. ليس الزعيم عالماً ولا منظرًا، ولكنه عالم نفسانى عملى ورجل تنظيم - عالم نفسانى حتى يتمكن من الأساليب التى يستطيع بها كسب أكبر عدد ممكن من الأنصار السلبيين، ورجل تنظيم حتى يتسنى له تكوين هيئة متماسكة من الأتباع لتدعيم مكاسبه. والأجزاء الوحيدة فى الكتاب التى يمكن أن تدعى منهجية هى المتعلقة بالدعاية وتصف الخطوات التى وصل بها المؤلف إلى درجة الكمال فى هذا الفن. ما من حيلة أغفلت: ميزة الخطابة على الحجة المكتوبة، تأثيرات الإضاءة والجو والرموز والحشود، ميزة الاجتماعات التى تعقد فى الليل حين تَبَل القدرة على مقاومة الإيحاء. وتعمل الزعامة عن طريق استخدام ماهر للإيحاء، والتنويم المغناطيسى الجماعى، وكل نوع من الحث اللاشعورى، ومفتاح نجاحها «السيكولوجية الماهرة» و «القدرة على فهم العمليات التى تفكر بها جماهير الناس العريضة»<sup>(٣١)</sup>.

إن الزعيم يتلاعب بالناس بمثل ما يشكل فنان الصلصال.

### الأسطورة العنصرية

كانت فكرة «الجماعة» تؤيدها نظرية عامة فى الجنس، وفى العلاقة بين الجنس والثقافة، أو بعبارة أكثر خصوصية، كانت تؤيدها أسطورة الجنس الأرى أو الشمالى ومكانه فى تاريخ الحضارة الغربية. وعلى غرار الأجزاء الأخرى من النظرية الاشتراكية الوطنية جرى تجميع هذه الفكرة من أفكار متداولة منذ وقت طويل، وغالبًا ما استخدمت لجعل التعصب العنصرى، يتقدم لمساندة النعرة الوطنية. إن كلمة «جنس» إذ تستخدم بدون أى معنى بيولوجى دقيق، والادعاء الكاذب عن الانحدار من جنس سيد مزعوم، هذان استخداما لدعم الكبرياء الوطنية فرنسيين وأمريكين، فضلاً عن الألمان. وربما يمكن القول بأن الفكرة نشأت فى حوالى منتصف القرن التاسع عشر عند الفرنسى جوبينو Gobineau الذى استخدمها مع كل، لا لتأييد دعاوى القومية، ولكن لتأييد دعاوى الأرستقراطية ضد الديمقراطية. وفى مطلع القرن روج الإنجليزى الأصل

والألماني النزعة، هوستون ستيوارت تشمبرلن، وصهره ريتشارد فاغنر، الأسطورة الآرية في ألمانيا وحولاً الانتماء إلى ألمانيا إلى دعوى بالتفوق الوطني<sup>(٢٢)</sup>.

وفي الفترة التي تلت الحرب العالمية الأولى كانت بلسمًا جاهزًا لشفاء الإذلال الوطني. هذه المؤلفات عن العنصرية وإن ساندت حركات مختلفة اختلافًا واسعًا في بلاد كثيرة، كانت بوجه عام معادية لليبرالية، وإمبريالية، ومعادية للسامية كان العداء للسامية عالى الصوت في ألمانيا منذ زمن مارتن لوتر، والتهم التقليدية التي وجهتها الاشتراكية الوطنية ضد اليهود - وهي أن الرأسمالية والماركسية يهوديتان، وأن هناك مؤامرة يهودية للفوز بالقوة العالمية - هذه التهم كانت متداولة طيلة عشرات السنين. وعلى ذلك استغلت الفكرة الاشتراكية الوطنية عن «الجماعة» قدرًا هائلًا من عقيدة مألوفة يساندها تعصب وميل كل أمة إلى الاعتقاد في تفوقها.

إن المصادر الأساسية التي تنطوى عليها نظرية الجنس، نلقاها مذكورة بوضوح وإن لم يكن بشكل منتظم، في «كفاحي»<sup>(٢٣)</sup>، ويمكن تلخيصها بإيجاز على النحو التالي. فأولاً، يحدث كل التقدم الاجتماعى عن طريق نضال من أجل البقاء، ينتخب فيه من هم أصلح ويباد الضعفاء. ويحدث هذا النضال في داخل الجنس مؤدياً إلى قيام صفوة طبيعية، كما يحدث بين الأجناس والثقافات التي تعبر عن الطبائع الفطرية في الأجناس المختلفة. وثانياً، ينتج عن التهجين بطريق امتزاج جنسين، انحطاط الجنس الأرقى. مثل عمليات المزيج العنصرى هذه هي سبب الانحلال الثقافى والاجتماعى والسياسى، ولكن يستطيع جنس أن يظهر نفسه لأن العناصر المهجنة تميل إلى أن تفنى وتزول. وثالثاً، برغم أن الثقافة والأنظمة الاجتماعية تعبر بصورة مباشرة عن قوى الجنس الخلاقة الفطرية، فإن جميع الحضارات العالية أو الثقافات المهمة هي من خلق جنس واحد أو عدد قليل من الأجناس، على الأكثر. ويوجه خاص يمكن تقسيم الأجناس إلى أنواع ثلاثة: الجنس الخالق للثقافة أو الأرى، الأجناس الحاملة للثقافة وهي التي تستطيع الاستعارة والتكييف ولكنها لا تستطيع أن تخلق، والجنس الذى يدمر الثقافة - أى اليهود. ويتطلب الجنس الذى يخلق الثقافة «مساعدين» فى صورة

عمل وخدمات تؤديها الأجناس الخاضعة التى هى من نوعية منحطة. ورابعاً، فى الجنس الأرى الذى يخلق الثقافة تحولت المحافظة على الذات من أنانية إلى رعاية المجتمع؛ والقيام بالواجب والمثالية (الشرف) بدلاً من الذكاء، هما صفات الجنس الأرى الأخلاقية البارزة. هذه القضايا تعبر فحسب بصورة ذات صبغة عامة، عن الخصائص التى نسبها الاشتراكية الوطنية إلى «الجماعة»، والصفوة، والزعيم.

وأحكم ألفرد روزنبرج تحويل نظرية الجنس إلى فلسفة للتاريخ، وذلك فى كتابه «أسطورة القرن العشرين» (١٩٣٠) الذى كان البيان الرئيسى عن الأيديولوجية الاشتراكية الوطنية. فطبقاً لروزنبرج يجب أن تعاد كتابة وتفسير التاريخ بمصطلحات النضال بين الأجناس ومثلها العليا المميزة لها، أو بعبارة أكثر خصوصية كنضال بين الجنس الأرى أو خالق الثقافة وبين جميع فصائل الجنس البشرى الأدنى مرتبة. وحسب روزنبرج كان هذا الجنس قد انتشر من نقطة تفرق فى الشمال، ونزح إلى مصر والهند وفارس واليونان وروما، وأصبح خالق جميع هذه الحضارات القديمة. وتدهورت جميع الحضارات القديمة لأن الآريين تزوجوا مع الأجناس التى دونهم. فالفروع التيتونية من الجنس الأرى التى اشتبكت فى نضال دام عصوراً طويلة ضد «الفوضى العنصرية» التى انتهت فيها روما، انتجت كل ما له قيمة أخلاقية أو ثقافية فى الدول الأوروبية الحديثة. فكل العلم، وكل الفن، وكل الفلسفة، فضلاً عن كل الأنظمة السياسية الكبرى، هذه جميعاً خلقها الآريون. وعلى نقيضهم الجنس المضاد الطفيلى، أى اليهود الذين خلَقوا السموم العنصرية الحديثة، وهى الماركسية والديمقراطية والرأسمالية والمالية، والمذهب العقلى القاحل، والمثل المخنثة عن الحب والخنوع، إن كل ما يستأهل الإنقاذ فى المسيحية يعكس المثل الآرية، ويسوع نفسه كان آرياً، ولكن المسيحية بوجه عام أفسدها «نظام» الكنيسة الأنزورى، اليهودى والرومانى. واعتقد روزنبرج أنه يستطيع أن يجد ديناً ألمانياً حقيقياً بغير عقيدة أو سحر، فى الصوفية الألمانية فى العصور الوسطى، وخاصة صوفية أكهارت. فحاجة القرن العشرين الكبيرة هى إلى إصلاح جديد، واعتقاد مجدد فى الشرف باعتباره أسمى فضيلة يتمسك بها الشخص، والأسرة، والأمة، والجنس.

وأيدت التاريخ الكاذب الذى ابتدعه روزنبرج، فلسفة كاذبة جعلت جميع الإنجازات الثقافية تعتمد على الجنس. فجميع الملكات العقلية والأخلاقية «يحددها الجنس» rassengebunden. «الروح هى الجنس عندما تنظر إليه من الداخل». إنها تعتمد على فراسات أو صور من الفكر موجودة بالفطرة، وكل ما هو مشكلة أو حل بالنسبة إلى جنس يتوقف على القلب العنصرى الذى يصاغ فيه فكره. فالأسئلة التى يوجهها رجل من الجنس الشمالى ليست ذات معنى بالنسبة إلى شخص يهودى. «أكمل معرفة تطوراً يمكن أن تتوافر لجنس تكون موجودة بصورة ضمنية فى أسطورته الدينية الأولى». ومن ثم ليس ثمة مستويات عامة للقيمة الأخلاقية والجمالية، ولا مبادئ عامة للحقيقة العلمية. ونفس فكرة حقيقة وطيبة وجمال يمكن أن تكون موضع الفهم والتقدير من جانب أناس ينتمون إلى أجناس مختلفة، هذه الفكرة جزء من انحطاط النزعة العقلية. كل جنس تفرض عليه ضرورة حديدية أن يقضى على كل ما هو أجنبى؛ لأنه يسره بشدة إلى البنیان العقلى للنوع العنصرى. ونظراً لأن الحقيقة «عضوية» - تحقيق ملكات عنصرية فطرية - فإن الذى يختبرها هو قدرة العلم أو الفن أو الدين على تغذية شكل (Gestalt) الجنس وقيمه الباطنية وقوته الحيوية. وأية فلسفة خلاقة عبارة عن إثبات أو معتقد Bekenntnis يعبر فى آن واحد عن وجدان فطرى فى النوع العنصرى؛ وعن فعل من أفعال الإرادة موجه نحو تسلط النوع. ومن بين البيانات التى أصدرتها جمعية المدرسين الاشتراكيين الوطنيين تأييداً لهتلر، البيان الذى أصدره الفيلسوف مارتن هايدجر Martin Heidegger، وكان فى جوهره شرحاً لما قاله روزنبرج.

الحقيقة هى الكشف عن ذلك الذى يجعل شعباً متأكداً، واضحاً وقوياً فى الفعل والمعرفة. ومن مثل هذه الحقيقة تنفجر الإرادة الحقيقية للحصول على المعرفة، وإزادة المعرفة هذه تحدد الحق فى المعرفة. وأخيراً فمن طريق الأخير ترسم الحدود التى يجب فى داخلها وضع المشكلات الحقيقية والتحقيق الصحيح. ومن مثل هذا الأصل نستمد العلم المرتبط بضرورة وجود «الجماعة» المسؤولة عن نفسها... لقد خلصنا أنفسنا من وثية فكر لا أساس له وعاجز.

وساقت حجة روزنبرج للبرهنة على هوية الجنس الآرى حشداً من نواح شبه غامضة بين أساليب فى الفن، ومثل أخلاقية ومعتقدات دينية، وكانت هذه خيالية إلى حد كبير وذاتية تماماً. وبمجرد أن استقرت الاشتراكية الوطنية فى ألمانيا تطورت النظرية العنصرية عن طريق ما أفاد أنه أنثروبولوجيا «علمية» وخاصة فى ظل توجيه هانزف. ك. جونتز الذى عين أستاذاً لعلم الأنثروبولوجيا الاجتماعية فى جامعة بينا<sup>(٢٤)</sup>. وعلى العموم فما من بيولوجى أو أنثروبولوجى لم يكن من الملتزمين بالنظرية، قد اقتنع أبداً بوجود معايير بيولوجية للمتفوق العنصرى أو بأن للأخلاق العنصرية صلة بالثقافة، وهذه القضايا كانت موضع التنفيذ مرات لا حصر لها. ولسوء الحظ أن التنفيذ العلمى يكاد يكون عاجزاً أمام نظرية تعتمد على إرادة التصديق. هذا لا يعنى بالطبع أنها لم تكن موضع الاعتقاد فيها بإخلاص - فالمعادون للسامية مخلصون بالدرجة الكافية - ولكنه يعنى فقط أن اللاعقليين يجعلون من التفكير المبني على التمنى فضيلة. وحتى بروتوكولات حكماء صهيون الخيالية والتي ذاعت بصورة تتسم بالتشهير، كانت موضع التصديق الكافى بحيث استطاع جوبلز أن يكتب فى مفكرته: «إن الأمم التى كانت أول من عرفت حقيقة اليهودى... سوف تحتل مكانة فى التسلط على العالم»<sup>(٢٥)</sup>. إلا أنه من المؤكد تماماً أن الاشتراكيين الوطنيين استخدموا التعصب العنصرى لصورة تنم تماماً عن عدم الاكتراث، لتحقيق أغراض تكمن وراء هذا. لقد مارسوا ما دعاه ثورشتاين قبلن «الطب النفسى التطبيقي».

وكانت للنظرية العنصرية نتائج عملية ثلاث بالنسبة إلى السياسة الاشتراكية الوطنية. فأولاً، أدت إلى سياسة عامة لتشجيع الزيادة فى السكان وخاصة فى العناصر الآرية المفترضة، عن طريق تقديم الإعانات فى حالات الزواج وللأسر الكبيرة، حتى وإن جرى فى الوقت نفسه تأكيد الحاجة إلى التوسع الإقليمى على أساس ازدحام ألمانيا بالسكان. وانتهت السياسة بتشجيع فعلى للعلاقات الجنسية غير النظامية وكثرة الأطفال غير الشرعيين. وثانياً، أنتجت النظرية العنصرية تشريع عام ١٩٣٣ الخاص بتحسين النسل. كان المراد بهذا حسب الظاهر، منع انتقال المرض الوراثى، ولكنه كان يمثل من الناحية العملية سياسة عامة لتعقيم أو

استئصال ذوى العاهات الجسمانية والعقلية. وحسب الظاهر اتبعت هذه السياسة بقسوة بربرية. وثالثاً - وبصفة أخض - أسفرت النظرية العنصرية عن التشريع المعادى لليهود الصادر فى ١٩٣٥، ١٩٣٨. وأعلن هذا التشريع أيضاً أن يستهدف زيادة نقاء الجنس أو المحافظة عليه. ويمقتضى هذا التشريع حرمت الزيجات بين الألمان والأشخاص من ذوى الجد الرابع (أو أعلى).

وقد وفرت النظرية العنصرية سنداً أيديولوجياً ممتازاً لذلك النوع الخاص من الإمبريالية الذى كان موضع التأمل من جانب سياسة هتلر، أى التوسع نحو الشرق والجنوب على حساب الشعوب الصقلبية. ففى هذا الإقليم فقط جاليات يهودية متماسكة، وكان العداء للسامية - بوصفه قوة سيكولوجية - مما يصعب تمييزه عن اعتقاد فى تفوق الألمان العنصرى على البولنديين والتشيكيين والروس. إن النظرية العنصرية التى غالباً ما ربطت بفكرة الجامعة الألمانية، كان فى الإمكان استخدامها بسهولة لتغذية فكرة دولة ألمانية فى وسط أوروبا تحيط بها حلقة متوسعة من دول تابعة غير ألمانية. وهكذا انضمت العنصرية إلى العنصر الآخر من الأيديولوجية الاشتراكية الوطنية، أى فكرة «التربة» التى كانت المكمل الطبيعى لفكرة «الدم».

### المجال الحيوى

إن النظرية الاشتراكية الوطنية فى الأرض أو المجال، شأنها شأن نظرية الجنس، قد جمعت من أفكار متداولة فى أوروبا طيلة قرن من الزمان. كانت فى أساسها توسيعاً فحسب لمشروعات تهدف إلى قيام دولة ألمانية قوية فى وسط أوروبا وشرقها. وعلى غرار النظرية العنصرية أيضاً لم تكن مقصورة على الألمان. فالحقيقة، كان عالم سياسى سويدي هو رودلف كجيلين Rudolf Kjellen من جامعة أيسالا، هو الذى وسع المشروع إلى فلسفة وأعطاه اسم «جيوبوليتيكا» والذى استخدمته لترويجها الاشتراكية الوطنية<sup>(٣٦)</sup>. من حيث النشأة كانت الجيوبوليتيكا التى تحدث عنها كجيلين، تطويراً لموضوع قديم هو الجغرافية



السياسية. وكانت فكرتها العلمية السليمة فى أساسها أن الدراسة الواقعية للتاريخ ونمو الدول يجب أن تتضمن عوامل من قبيل البيئة الطبيعية، وعلم الإنسان، وعلم الاجتماع والاقتصاد، فضلاً عن تنظيمها الدستوري وصرحها القانوني. وإلى هذا الاهتمام النظرى أضافت الجيوبوليتيكا دائماً اهتماماً سياسياً بعلاقات القوة بين روسيا وأوروبا الوسطى، وهو اهتمام كان كافياً فى حد ذاته كى يلقى قبول هائل.

والفكرة التى أصبحت مميزة للإمبريالية الاشتراكية الوطنية قدمها الجغرافى الإنجليزى سير هالفورد ج. ما كندر Halford J. Mackinder كانت النظرية الإمبريالية قبل ذلك، كنظرية الأميرال أ. ت. ماهان مثلاً، تعتمد إلى حد كبير على تاريخ الإمبراطورية البريطانية، ولذلك شددت بصفة رئيسية على أهمية القوة البحرية. وقدم ماكيندر فى عام ١٩٠٤ فكرة أن الكثير من التاريخ الأوروبى يمكن أن يفسره ضغط الشعوب غير المظلة على البحار، فى أوروبا الشرقية وآسيا الوسطى، على الشعوب الساحلية. هذه المساحة الهائلة دعاها المنطقة المحورية أو «القلب» أى لب «الجزيرة العالمية» (أوروبا وآسيا وأفريقيا) التى تشكل ثلثى مساحة اليابس فى العالم. وأستراليا والأمريكتان عبارة عن جزر منعزلة فحسب. ومن ثم إذا تمكنت أية دولة من التحكم فى موارد هذا الإقليم، وبذا تربط القوة البحرية بالقوة البرية، لاستطاعت التسلط على العالم. ولخص ماكيندر حجته فى نوع من القول الجامع: «من يحكم شرق أوروبا يتحكم فى القلب. ومن يحكم القلب يتحكم فى الجزيرة العالمية. ومن يحكم الجزيرة العالمية يتحكم فى العالم»<sup>(٧٧)</sup>. وكان غرضه المباشر أن يوضح المزايا التى تعود على إنجلترا من تحالف مع روسيا.

وارتبطت النسخة الاشتراكية الوطنية من الجيوبوليتيكا باسم كارل هاوسهوفر بوجه خاص، وإن اشترك فيها كثيرون غيره، من الكتاب والعلماء الألمان. لم يضاف هاوسهوفر إلى النظرية التى خلفها كجيلين وماكيندر فى الموضوع إلا القليل مما له أهمية علمية، ولكنه جمع هو وشركاؤه معلومات هائلة من شتى أنحاء العالم عن الجغرافيا أو المسائل الاجتماعية والاقتصادية والسياسية. لم يكن الذى ربط

بين هذه المادة المتنوعة تنظيمها العلمى ولكنه إمكان استخدامها من جانب هيئة أركان حرب لوضع خطوط استراتيجية ما، أو من جانب حكومة مكبة على مد نطاق قوتها. كذلك حول هاوسهوفر الجيوبوليتيكا إلى جهاز مؤثر للدعاية يراد به أن يجعل ألمانيا «على وعى بالجمال». هاتان الخصيصتان هما اللتان ميزتا بوجه عام الجيوبوليتيكا عن الجغرافيا السياسية. فالجيوبوليتيكا طبقاً للتعريف الذى صاغه المشرفون على تحرير كتاب هاوسهوفر Zeitschrift für Geopolitik عبارة عن «فن توجيه السياسة العملية» و «ضمير النولة الجغرافية»، وبذا تكون السياسة العملية فى جوهرها توسعاً إمبريالياً.

أصبحت فكرة ماكيندر عن إمبراطورية مبنية على القوة البرية، نظرية السياسية الألمانية التى رسم هتلر معالمها فى «كفاحي»<sup>(٢٨)</sup> تحت تأثير هاوسهوفر وكان خطأ الإمبراطورية الألمانية الثانية الأساسى يتمثل فى أنها اختارت سياسة توسيع نطاق صناعاتها وصادراتها بدلاً من توسيع نطاق أراضيها. كان أهم الأحداث بشكل حاسم فى ألف عام من التاريخ الألمانى، استعمار الإقليم الشرقى (الأوستمارك) والمنطقة الواقعة شرقى نهر إلب. إن فرنسا تسير فى طريق الانحلال، وهى من الناحية العنصرية «شبيهة بالزنوج». وعلى ذلك فإن الاشتراكيين الوطنيين سوف «يضعون حداً للزحف الألمانى الذى لا ينتهى، نحو جنوب وغرب أوروبا، ويوجهون نظرتنا صوب الأراضى الواقعة إلى الشرق... لا نستطيع أن نفكر أصلاً إلا فى روسيا وفى الدول الواقعة على حدودها والتابعة لها، كان المقصود من مثل هذا المشروع اجتذاب اليونكر فى ألمانيا الشرقية ممن كانوا دائماً يحبذون تكبير الجيش، ولكنه قدم أملاً فى قوة عالمية، اجتذب أيضاً رجال الصناعة فى ألمانيا الغربية الذين كانوا من دعاة التوسع البحرى. وهكذا قدم شيئاً لكلا فرعى الفكر الإمبريالى الألمانى.

إن الحجج المزعومة فى تأييد نظرية المجال الحيوى والواردة فى «كفاحي» وغيره من الدعاية الاشتراكية الوطنية، هذه الحجج، شأنها شأن النظرية العنصرية، مزيج غريب من العاطفية، والعلم الرديئ، وعلم الاقتصاد المشكوك فيه. كان النداء العاطفى موجهاً بصفة خاصة إلى اتجاه ألمانى طويل الأمد نحو تجميد

إمبراطورية العصور الوسطى التي وجدت «قبل اكتشاف القارة الأمريكية بوقت طويل»، وإلى أسطورة تزعم أن جميع الإنجازات الثقافية التي حققتها أوروبا الوسطى أو حتى روسيا قبل الثورة، كانت من عمل الأقليات الألمانية. ومن ثم كان الألمان قادة هذا الإقليم وحكامه «الطبيين». والحجة المستندة إلى الجيوبوليتيكا والتي كان يفترض أنها علمية، كانت في الحقيقة نظيراً بيولوجياً. فالدول «كائنات عضوية» تعيش مادامت تعيش وتحفظ بقوتها، وتموت إذا توقفت عن النمو. وهذا جرى تأكيده بأنه قانون طبيعي من قوانين «الجماعة» لا تستطيع اتفاقية أو قانون دولي الحد منه، وما الأنظمة التي تخلقها «جماعة» سوى عوامل تساعد على زيادة قوتها. فإذا سمحت الشعوب المتحضرة للحدود القانونية أن تقيد نموها، فإنها تسلم مستقبل العالم للأجناس الأدنى فحسب.

سوف تضطر الأجناس الأرقى ثقافياً ولكنها أقل قسوة، ونتيجة لثريتها المحدودة، إلى أن تحد من زيادة عدد أفرادها حتى في الوقت الذي تتمكن فيه شعوب أحط من الناحية الثقافية ولكنها أشد وحشية وأكثر طبيعية، ونتيجة عظم المساحات التي تعيش فيها من أن تزيد من أعدادها إلى غير ما حد. وعلى ذلك فعبارة أخرى سوف يصبح العالم يوماً ما في أيدي جنس بشري أقل شأنًا من ناحية الثقافة ولكنه من حيث الطاقة والنشاط<sup>(٣٩)</sup>.

ولعل الحجة الاقتصادية في تبرير الإمبريالية كانت أكثر الحجج فعالية. فمن طريق الغزو يمكن الاستيلاء على الأسواق الأجنبية وضمان الرخاء. وكانت هذه في الحقيقة النقطة المهمة في شكوى هتلر المتكررة من أن ألمانيا بحاجة إلى المزيد من الأرض. ولعل أوضح بيان للمعنى الحقيقي للمجال الحيوى تضمنه الخطاب المعجيب الذي ألقاه هتلر في عام ١٩٣٢ أمام مؤتمر رجال الصناعة الألمان في دوسلدورف، فقال إن الرخاء الألماني والتخفيف من البطالة يتوقفان على التجارة الخارجية، ولكن الفكرة القائلة بأن في الإمكان غزو العالم بوسائل اقتصادية فحسب هي «من أكبر وأفظع الأوهام».

لم يكن النشاط الاقتصادي الألماني هو الذي غزا العالم ثم تلاه نمو القوة الألمانية. ولكن في حالتنا أيضاً كانت قوة الدولة (Machstaat) هي التي خلقت

لعالم الأعمال الشروط العامة لما حققه بعد ذلك من رخاء.. لا يمكن أن تكون هناك حياة اقتصادية إلا إذا وقفت وراء هذه الحياة الاقتصادية الإرادة السياسية المصممة للأمة والمستعدة تماماً للضرب - والضرب بشدة.

وراء كل الإمبريالية تقف إرادة الجنس الأبيض فى ممارسة «حق وحشى بصورة خارقة للمألوف فى السيطرة على الأجناس الأخرى».

غير أن الجنس الأبيض لا يستطيع عملياً الاحتفاظ بمركزه إلا مادام يستمر وجود الاختلاف فى مستوى العيش فى أجزاء العالم المختلفة. فإذا أعطيت اليوم لما يقال له أسواقنا للتصدير نفس ما نملك من مستوى العيش، فسوف تجد أنه سيكون من المستحيل على الجنس الأبيض أن يحتفظ بذلك التفوق فى المركز هو التفوق الذى لا يجد التعبير عنه فى قوة الأمة السياسية فحسب، بل وأيضاً فى الخط الاقتصادى للفرد<sup>(٣٠)</sup>.

وقبل ذلك بعامين قدم هتلر هذه الصورة الفخمة لعالم يحكمه الجنس الأبيض.

مهمتنا أن ننظم على نطاق واسع العالم كله بحيث ينتج كل بلد أفضل ما يستطيع إنتاجه بينما يتولى الجنس الأبيض، أى الجنس الشمالى، تنظيم هذه الخطة الضخمة... حقيقة يجب ألا يرتبط ذلك بأى استفلال للجنس الآخر، لأن الجنس الأدنى مقدر له الاضطلاع بمهام تختلف عن مهام تختلف عن مهام الجنس الأرقى، ويجب أن تكون للأخير السيطرة، ويجب أن تبقى هذه السيطرة فى أيدينا بالاشتراك مع الأنجلو - سكسون<sup>(٣١)</sup>.

كان المجال الحيوى والنظرية العنصرية يمثلان معاً أسخف صورة ممكنة من الإمبريالية الاستغلالية، واعترافاً صريحاً بكل ما كان فى إمكان حتى لينين أن يقوله بهذا الصدد. مثل هذا الهدف يتعلق به شعب يملك موارد قلب العالم، معناه السيطرة الكلية. ويخالف هذا فإنه يتحول من الناحية العملية إلى نزعة إقليمية وتقسيم للعالم إلى قلة من «نظم» كبيرة، أو مجالات سيطرة تسيطر على كل منها قوة عظمى. وكان هذا هو المعنى الذى عزاه الاشتراكيون الوطنيون إلى

مبدأ مونرو الأمريكية، وكانوا يميلون إلى وصف مشروعهم بأنه مبدأ مونرو لأوروبا. سوف تكون العلاقات بين الأقاليم علاقات قوة فحسب، ولن تكون المعاهدات سوى اتفاقات مؤقتة عند حدود حيث يخلق توازن القوى «نقاط هدوء» قصيرة. وفي داخل كل إقليم تخصص القوة المتسلطة. وهى من الناحية النظرية جماعة عنصرية متفوقة، للشعوب الخاضعة لها وظائفها الاقتصادية ووضعها السياسى. ومن الناحية القانونية يسفر المشروع عن نظم من القانون الشعبى وعدم الخضوع للقضاء الإقليمى، بحيث يحمل كل فرد معه قانون مكانته. والحقيقة أن شيئاً من هذا فرض على الأراضى البولندية والروسية التى فتحها هتلر. وببساطة، سوف يختفى القانون الدولى نظراً لعدم وجود حقوق متساوية للأشخاص أو الأقليات، ولا للشعوب. ولو تحقق مثل هذا النظام لكان أشبه إلى حد بعيد بالإمبراطوريات الشرقية القديمة منه بأى نظام من الدول القومية الحديثة.

### النظام الشمولى

كانت كلتا الفاشية الإيطالية والاشتراكية الوطنية الألمانية فى حقيقتهما جهوداً لغمر جميع الاختلافات المترتبة على الجنس والمجموعة فى غرض واحد؛ وهو التوسع الإمبريالى. وكان المراد بالأساطير التى شكلت فلسفتها أن تساعد على تحقيق ذلك الغرض. ومن ثم كانت نتيجتهما العملية، مهما يكن تبريرها، التنظيم الداخلى الشمولى للدولة. ولأسباب سبق شرحها، هيات نظرية الاشتراكية الوطنية فى «الجماعة» فلسفة لمثل هذه الحركة أنسب من هيجلية موسولبنى الكاذبة، ولكن النتيجة كانت واحدة فى أى من الحالتين. يمكن للحكم ويجب حقاً، أن يسيطر على كل عمل وكل مصلحة لكل فرد أو مجموعة، حتى يستخدم هذا لزيادة القوة القومية، وليس الحكم مطلقاً فحسب فى ممارسته ولكنه أيضاً غير محدود فى تطبيقه. ما من شيء هو خارج نطاقه كل مصلحة وقيمة - اقتصادية وأخلاقية وثقافية - إذ هما جزء من الموارد القومية، يجب أن يسيطر عليهما الحكم ويستغلها. ولا يمكن بغير إذن من الحكومة، أن تكون هناك أحزاب

سياسية أو نقابات عمالية أو جمعيات من رجال الصناعة والتجارة. ولا يمكن وجود صناعة أو نشاط اقتصادي أو عمل إلا وفقاً لما تضع من لوائح. ولا يمكن أن يكون هناك نشر أو احتجاج عام إلا بتوجيهها. أصبح التعليم أداة الحكم، وكان الدين كذلك أيضاً من حيث المبدأ، وإن لم تنجح لا الفاشية ولا الاشتراكية الوطنية في أن تحصل على ما هو أكثر من إنعان قسري من جانب الكنائس<sup>(٣٢)</sup>. وأصبح الفراغ والترفيه أدوات للدعاية والحشد. ولم يبق مجال من الحياة الخاصة يستطيع فرد أن يدعو مجاله، ولم تكن ثمة جمعية من الأفراد لا تخضع للسيطرة السياسية.

كمبدأ للتنظيم السياسي كان النظام الشمولي بالطبع يعنى ضمناً الدكتاتورية. ومهد الطريق بسرعة إلى إلغاء النظام الفيدرالي والحكم الذاتي المحلي الألماني، والقضاء الفعلي على المؤسسات السياسية الليبرالية كالبرلمانات والهيئة القضائية المستقلة، وهبط بالافتراء إلى مستوى استفتاءات تدار بعناية. ولم تصبح الإدارة السياسية متقلبة في كل شيء فحسب، بل وأصبحت «كقطعة واحدة من الصخر» كما يميل الاشتراكيون الوطنيون إلى تسميتها، وهو ما يعنى أن كل التنظيم الاجتماعي قد هبط إلى مستوى نظام ووجهت كل طاقاته بصورة خالصة نحو غايات وطنية. الحقيقة أن هذا الوصف للنظام الشمولي كان صورياً إلى حد كبير، هناك بالطبع تركيز مطلق للسلطة في الزعيم، أي في أعلى مستوى من مستويات صنع السياسية. ولكن سلطة الزعيم كانت تتوقف على نفوذه الشخصي، وكان التنظيم الإداري الذي تنفذ به سياسة ما.. في الحقيقة مجموعة مختلطة من الإمبراطوريات الخاصة، والجيوش الخاصة، وهيئات المخابرات الخاصة.

الحقيقة أن الحكم المطلق غير المسئول لا يتمشى مع الإدارة الشمولية إذ في ظل عدم استقرار السياسة، وخطر التغيير التعسفي والخوف من الانتقام الشخصي فإن كل رجل يجعل مركزه قوياً أو معرضاً للتهديد، يجب أن يحمي نفسه ضد المفاجأة بأن يحتفظ لنفسه بما قدر على الحصول عليه من القوة من ذلك المعين المشترك، وبهذا ففي نهاية الأمر، ليس هناك معين مشترك على الإطلاق<sup>(٣٣)</sup>.

لو صح هذا على المستوى الإدارى لصح بصورة مزدوجة على المستوى الدستورى أو القانونى. فالنظام الشمولى الاشتراكى الوطنى لم يحقق قط تقسيماً عاقلاً للوظائف فى أى نوع من فروع الحكم، ولا تنظيماً من أجهزة للحكم ذات سلطة محددة قانوناً، وتستطيع أن تعمل على نحو يمكن التنبؤ به، طبقاً لقواعد معروفة. هذه الصفات البيروقراطية التى كانت مبادئ الحكم الدستورى الألمانى بأكثر مما كانت الليبرالية السياسية، حطمتها وصول الاشتراكية الوطنية إلى السلطة. لقد تركت الأجهزة الإدارية والقانونية القائمة، على ما هى عليه، ولكن تسرب إليها أعضاء الحزب، وغالباً لفرض صريح هو تحطيم إجراءاتها المعتادة. وأكملها أيضاً حشد يبعث على الحيرة، من أجهزة جديدة تولت واجبات قديمة من جهة، واضطلعت بواجبات جديدة كلما نشأت المناسبة من جهة أخرى. ومن هنا تلقى جوبلز وهو الوحيد من بين الزعماء الاشتراكيين الوطنيين والذى له أن يزعم أنه يملك الوضوح الفكرى يشكو من «أننا نعيش فى الشكل من الدولة ليست الاختصاصات فيه محددة بوضوح... والنتيجة أن السياسة الداخلية الألمانية تفتقر تماماً إلى التوجيه»<sup>(٢٤)</sup>. والحقيقة أن الاشتراكية الوطنية حطمت تماماً المثل الأعلى الألمانى عن دولة القانون، أى نظام دستوى منظم، وهو الذى كان المبدأ البناء الوحيد فى الفكرة الألمانية عن «الدولة» وأساس قوتها العسكرية.

كان النظام الشمولى الاشتراكى الوطنى خليطاً فى الحقيقة من السلطات القانونية والوظائف السياسية. وهكذا مثلاً لم يكن فى الإمكان أبداً وجود أية نظرية دستورية واضحة عن الحزب الاشتراكى الوطنى أو عن علاقته بالحكومة، وإن كان بحكم القانون الحزب الوحيد المصرح بوجوده. من الناحية القانونية كان الحزب مؤسسة، ولكنه بالتأكيد لم يخضع لأية سيطرة قانونية أو سياسية، وكانت تصرفاته تشريعية وإدارية وقضائية بطريقة تنم عن اللامبالاة. وكذلك فإن الحرس الممتاز Schutzstaffel وفرق العاصفة Sturmabteilung وشباب هتلر كانت لها جميعاً سلطات تشريعية وقضائية، وتمتعت بامتيازات خارج نطاق القانون، وإن كانت هذه الهيئات من الناحية الاسمية أدوات للحزب لا للحكومة. ومن جهة أخرى فقدت الهيئة القضائية استقلالها وأمنها تماماً، وفى الوقت نفسه وسع

نطاق الفطنة القضائية، إلى غير حد من الناحية العملية. وكان القانون نفسه مبهما بصورة متعمدة بحيث أصبحت كل القرارات في جوهرها ذاتية. وعُدل قانون العقوبات في عام ١٩٣٥ ليسمح بعقاب كل فعل يتعارض مع «الإحساس الشعبي السليم» حتى ولو لم يكن فيه خروج على أى قانون قائم. وكذلك قد يفقد صحفى رخصته لأنه نشر شيئاً خلط فيه بين المصالح الشخصية والمشاركة، قد يضعف وحدة الشعب الألماني أو ينطوى على إساءة إلى شرف شخص المانى أو كرامته، أو يجعل أى شخص عرضة للسخرية، أو كان لأى سبب آخر غير لائق. وواضح أنه ما كان فى الإمكان تنفيذ أمثال هذه القوانين تنفيذاً عاقلاً. وحلت الحصافة القانونية الكاملة محل المساواة أمام القانون والإجراءات الواجبة. إن ما عناه النظام الشمولى من ناحية التطبيق العملى هو أن أى شخص تعتبر أفعاله ذات مغزى سياسى، كان لا يتمتع بأية حماية قانونية إذا تراءى للحكومة أو للحزب أو لأى من أجهزتهما، أن يمارس سلطته.

وكانت النتائج مشابهة فى البنيان الاجتماعى والاقتصادى. فقد اضطلع النظام الشمولى بأن ينظم ويوجه كل مظهر من مظاهر الحياة الاقتصادية والاجتماعية بحيث يستبعد أى مجال من الحياة الخصوصية المسموح بها أو الاختيار الاختيارى. ولكن من المهم ملاحظة ما يعنيه بصورة ملموسة، هذا النوع من التنظيم. فأولاً وقبل كل شئ، كان يعنى القضاء على أعداد كبيرة من المنظمات القائمة منذ وقت طويل، وأقام وكالات للأنشطة الاقتصادية والاجتماعية. فنقابات العمال، والروابط الحرفية والتجارية والصناعية ومنظمات الأخوة للأغراض الاجتماعية أو لتعليم البالغين أو المعونة المتبادلة، هذه كلها إما أنها محيت من الوجود أو تم الاستيلاء عليها وإعادة تعيين العاملين فيها. وأصبحت العضوية بالفعل أو فى الواقع إجبارية، واختير الموظفون حسب «مبدأ الزعامة». وكانت الإجراءات لا يقررها الأعضاء ولكن تقررهما السلطة الخارجية التى يمثلها الزعيم. وكان «مبدأ الزعامة» يعنى فقط السلطة الشخصية أو سلطة زمرة، بحيث إن المنظمات التى كانت تتمتع بالحكم الذاتى صارت مجندة وتدار حسبما يراود. وكانت النتيجة تناقضاً. فبرغم أن الفرد كان «منظماً» فى كل نقطة



إلا أنه كان يقف وحيداً بصورة لم يكن لها وجود من قبل. كان لا حول له ولا قوة فى أيدي منظمات هو عضو فيها اسماً، وتزعم أنها تتحدث باسمه وتحمى مصالحه. ولكن لم يكن لديه ما يقوله بالنسبة إلى تلك المصالح. كانت الاشتراكية الوطنية تصب الاحتقار على الديمقراطية والرأسمالية باعتبارهما أشكالاً من «الفردية النرية» ولكن المجتمع الشمولى كان ذريعاً حقاً. كان الشعب هو بالمنعنى الحرفى «الجماهير» التى لا يتوافر لها من المعلومات إلا ما تختار وكالات الدعاية أن تقدمه لها، وليس للناس أن يتجمعوا لأغراض خاصة بهم.

ومن ناحية التنظيم الاقتصادى كان هناك من الناحية السطحية فارق هائل بين الفاشية الإيطالية والاشتراكية الوطنية الألمانية. فتمشياً مع أفكار كانت مألوفة من وقت طويل فى السندكالية الإيطالية، أخذت الفاشية شكل ما كان يطلق عليه اسم «الدولة المتضامنة». كانت الدولة المتضامنة موضع الحديث عنها فى أوائل أيام الاشتراكية الوطنية، ولكن أغفل شأنها هى والعناصر الاشتراكية الأخرى من برنامج الحزب. كانت فكرة الدولة المتضامنة بسيطة وسبقت الفاشية بوقت طويل. لقد اقتصر أمرها على أن الصناعات يجب أن تكون مؤسسات تحكم نفسها وبنفسها ويدير شئونها العمال والملاك معاً الذين يجرون المفاوضات حول عقود الأجر بدون اللجوء إلى الإضرابات أو عمليات إغلاق المصانع. ونشأ الجهاز المتضامن بالتدريج فى إيطاليا على مدى أربعة عشر عاماً. وكان يتكون من نقابات Syndicates راسية من أصحاب الأعمال والعاملين فى فروع الاقتصاد الرئيسية، منظمة على المستوى المحلى والإقليمى والقومى، ومن مؤسسات أفقية تضم أيضاً أصحاب الأعمال والعاملين فى الصناعات المتعددة. وكانت قمة النظام «غرفة المؤسسات» التى لم تنشأ إلا فى عام ١٩٣٢. من الناحية النظرية كانت الغرفة تشكل التمثيل الوظيفى منه جانب الصناعات وفق خطوط كان دعاة السندكالية واشتراكية النقابات الطائفية يدعون إليها منذ وقت طويل ومن الناحية النظرية أيضاً كانت النقابات اتحادات لها استقلال ذاتى وتتكون من أصحاب الأعمال والعاملين بفرض المساومة الجماعية. والحقيقة أنه برغم أن العضوية لم تكن إجبارية، فقد كانت الاشتراكات تقتطع من أجور الأعضاء وغير الأعضاء على السواء، وكانت عقود الأجور ملزمة لغير الأعضاء. وفى ألمانيا كانت «جبهة

العمل، قسمًا من الحزب ولم تنظم حسب الحرف إلا لأغراض إدارية. وكانت العضوية إجبارية، وألغيت النقابات الممثلة للحرف والمهن. ومن ثم لم تتظاهر جبهة العمل بأنها تتولى المساواة الجماعية، وكانت الأجور يكيفها أمناء عماليون تختارهم الحكومة لم يقض على روابط أصحاب الأعمال، ولكنها ضمت لتكوين مجموعات قومية منظمة طبقًا لمبدأ الزعامة.

وعلى ذلك يبدو من حيث الظاهر، أن النظام الإيطالي ينظم أموره بنفسه عن طريق جمعيات يمثل فيها أصحاب الأعمال والعاملون على قدم المساواة، في حين كان النظام الألماني تنظيمًا كاملاً للصناعة من جانب الحكومة. والواقع كان كلا النظامين وسائل لإخضاع الاقتصاد تمامًا للسيطرة السياسية. وفقدت الإدارة والعمل حريتهما في تكوين جمعيات خاصة بهما وفقدتا استقلالهما في العمل. لم تكن المساواة المفترضة بين العمل والإدارة شيئًا واقعيًا قط في المشروع الإيطالي. وفي كلا البلدين كانت السيطرة النهائية في أيدي أشخاص تعينهم الحكومة «أو الحزب، وهو نفس الشيء» وكان أمثال هؤلاء الأشخاص أقرب بوجه عام إلى الإدارة منهم إلى العمال. وفي كلا البلدين أيضًا كان الاتجاه العام هو نحو زيادة حجم الوحدات الصناعية وإدماج صفار المنتجين المستقلين في كارتلات. وكانت الفائدة الجوهرية التي حصل عليها العمل هي العمالة الكاملة. ولكن على العموم كان نصيبه من الدخل القومي ضئيلاً. وباختصار كان للنظام الشمولي في كلتا صورتيه الفاشية والاشتراكية الوطنية، الخصائص والاتجاهات المألوفة في اقتصاد حرب يخضع للسيطرة، وهو ما كان في جوهره.

وكأمر واقع مد نطاق السيطرة التي مارسها النظام الشمولي على الاقتصاد. ويشمل الصحافة والتعليم والمعرفة والفن، ويشمل في الحقيقة كل جزء من الثقافة الوطنية تكون للحزب مصلحة في السيطرة عليه. وعندما أنشئت وزارة جوبلز في عام ١٩٣٣ أصبحت «مسئولة عن جميع العوامل التي تؤثر في الحياة العقلية للأمة». فلا ينبغي - على حد قول هتلر - إهمال أي من مسائل التأثير «من كتاب مبادئ القراءة الذي يطالعه الطفل حتى آخر جريدة، وكل مسرح وكل فيلم سينمائي». وكان لا بد أن يصبح التعليم في كل موضوع بما في ذلك العلم

«وسيلة لتتمية الكبرياء القومية». ويجب أن يصل إلى «ذروته في طبع الإحساس بالجنس والشعور بالجنس، في قلوب وأدمغة الشباب، عن طريق الفريزة والعقل».

يجب ألا يغادر ولد أو بنت المدرسة دون أن يكون قد وصل إلى المعرفة النهائية بضرورة وطبيعة نقاء الدم<sup>(٣٥)</sup>.

كان هذا هو البرنامج كما وضع وكما نفذ في جميع مستويات النظام التعليمي وفي جميع ميادين العمل العقلي. وبالنسبة إلى الفن أعلن كتاب مدرسي مهم في القانون أن:

الدولة الشمولية لا تمتدح بأن للفن وجوداً مستقلاً.. وتطالب الفنانين بأن يتخذوا موقفاً إيجابياً إزاء الدولة.

وكانت هناك خطط كثيرة لإحلال عقائد تيوتونية جديدة محل المسيحية أو لتطهير الأخيرة، مما كان يظن أنها تشتمل عليه من عناصر غير آرية، وإن كانت الحكومة بداع من الحكمة وسداد الرأي، لم تربط نفسها قط بأى من هذه العقائد. إن ما دعاه روزنبرج «حرية التدريس الشريفة القديمة بغير حدود» اختفى لتحل محله «الحرية الحقيقية»، الحرية «في أن يكون جهازاً من أجهزة القوة الحية للأمة». واستبعد العلماء اليهود، ونظمت الكليات والطلاب طبقاً «لمبدأ الزعامة»، وتمشياً مع المبادئ الاشتراكية الوطنية أصبح الفرض من التعليم العالي الألماني تدريب صفوة سياسية. ومن هذه الناحية لم تكن المؤسسات التعليمية الأساسية هي الجامعات، ولكنها المدارس الفنية ومدارس الزعامة التابعة للحزب. وأصبحت الدراسات الاجتماعية مثل التاريخ وعلم الاجتماع وعلم النفس، وإلى حد بالغ، فروعاً من الدعاية تكيف لأحكام ونشر الأسطورة العنصرية. وربما تمثلت ذروة المسخف عندما أعلنت رسالة في علم الطبيعة أن «العلم، شأنه شأن كل ما ينتجه الإنسان، عنصري ويحدده الدم»<sup>(٣٦)</sup>.

## الاشتراكية الوطنية والشيوعية والديمقراطية

يجب أن ينتهى أى عرض لنظريات الماضى القريب السياسية بمقارنة بين الاشتراكية الوطنية والشيوعية ومقارنة كلتا الاثنتين بالديمقراطية الليبرالية، لأن الثلاث كانت فى تنافس على كسب ولاء الإنسان، وطالبت كل منها أتباعها بمعجزات من الجهد والتضحية، وتحطمت الاشتراكية الوطنية بفعل تحالف مؤقت بين الاثنتين الآخرين. ولكن هذا التحالف الذى قام تحت ضغط الحرب، وبشكل معرض للتهديد، انفض فى تنافس أشد وأكثر مرارة من سابقه. وبشكل غير مباشر أيضاً، أسفرت الحرب العالمية الثانية عن نتيجتين غيرتا إلى الأبد البيئة التى يجب أن تعمل فيها فلسفة سياسية أوروبية. فبدافع الحرب المصطنع خلق العلم أسلحة جعلت الحرب مرة واحدة وإلى الأبد، أداة لا يجرؤ أى سياسى مسئول ذى عقيدة فلسفية، على استعمالها، وكانت من قبل الأداة الأخيرة والحكم اللذين يستخدمهما فن السياسة. ذلك أنه بهذه الأسلحة تصبح المقامرة بين النصر والهزيمة هى الدمار المحقق لكل من الفائز والمهزوم. كان يمكن فى الماضى تصور الالتجاء إلى القوة على أنه المخاطرة بنجاح حضارة ضد أخرى، هذا الالتجاء يصبح فى المستقبل هو التدمير المحتمل للحضارة. وثانياً، أنهت الحرب التفاوت فى القوة بين الشعوب الأوروبية وغير الأوروبية؛ ذلك التفاوت الذى كان العامل المسيطر على السياسة الأوروبية منذ القرن السادس عشر. بالنسبة إلى المستقبل يجب أن تعامل شعوب آسيا وأفريقية على احتمال أنها ستكون أنداداً سياسيين. ويصبح بناء صروح سياسية واقتصادية حديثة الطابع. مسألة تهم الجميع. وبهذا فإن ما يتجسد فى الاشتراكية الوطنية والشيوعية والديمقراطية من أفكار متعارضة تتعلق بالسياسة، يصبح ذا أهمية بالنسبة إلى عدد من المشكلات أكثر مما كان هناك منها من قبل.

إن الكثير من نواحى الشبه بين الاشتراكية الوطنية والشيوعية تطفو على السطح وواضحة. كلاهما أثرت (بتسكين الثاء) على التدهور الاجتماعى والاقتصادى الذى كان بعضه معقبات الحرب، ولكنه كان يعمس أيضاً اختلافات نظرية فى المجتمع الغربى. وكلاهما دكتاتورية عسكرية. وكلاهما طرحت جانباً

فى ازدرء الأساليب البرلمانية التى تساعد على المداولة والتفاوض، وهى الأساليب التى خلقتها قرون من التجربة السياسية الأوروبية ويتوجيه من المبادئ الليبرالية، باعتبارها بديلات عن الدكتاتورية، أكثر استقراراً وأوفر نجاحاً. وكلاتهما اضطرت إلى إعادة استخدام التطهير باعتباره تنظيمًا سياسيًا. وكلاتهما لم تحتل سوى حزب سياسى واحد كان مسموحاً له بالمحافظة على جهازه هو للقمع. وطبقاً لنظرية كل منهما كان الحزب عبارة عن أرسقراطية من خلق نفسها، مهمتها القيادة من جهة والتعليم من جهة ثانية، وقمع العدد الوفير من البشر من جهة ثالثة حتى يسيروا فى الطريق الذى يجب أن يتبعوه. وكلاتهما شمولية بمعنى أنهما أزالتا التفرقة بين مجالات الرأى الخاص والميطرة العامة، وكلاتهما حولت النظام التعليمى إلى أداة للتوعية الكلية الشاملة. وبالنسبة إلى فلسفتها كانت كل منهما دجماتية تماماً. إحداها تعلن باسم الجنس الآرى، والأخرى باسم البروليتاريا. أنها تملك بصيرة أرقى قادرة على وضع قواعد للفن والأدب والعلم والدين. وكلاتهما ذات اتجاه ذهنى شبيه بالتعصب الدينى. ومن حيث الاستراتيجية كانت كل منهما متهورة فى تأكيداتها. ولا حدود لها فى دعاواها، ومهينة لخصومها، وميالة إلى اعتبار أى تنازل من جانبها ضرورة مؤقتة ومن جانب منافستها علامة ضعف. واتفقت فلسفات الاثنيتين الاجتماعية على النظر إلى المجتمع على أنه فى جوهره نظام من قوى اقتصادية أو اجتماعية، يقع التوافق بينها عن طريق النضال والميطرة بدلاً من التفاهم والتنازل المتبادلين. وعلى ذلك اعتبرت كلاتهما السياسة تعبيراً عن القوة فحسب.

لكن، برغم نواحى الشبه الواضحة هذه، فمن المؤكد أن الشيوعية كانت من الناحيتين المعنوية والفكرية فى مستوى أعلى بكثير من مستوى الاشتراكية الوطنية. والفارق ظاهر فى حياة الرجلين اللذين أصبحا رمزاً لكل منهما. كان كل من هتلر وستالين طاغية، ومن ناحية الرداءة الشخصية فليس ثمة ما يدعو إلى تفضيل أحدهما على الآخر؛ ولكن بقدر ما يتعلق الأمر بقمع السياسة المتحضرة كان هتلر عديمياً nihilist، فلا يمكن ربط فكرة أو سياسة ببناء بحياته العملية. كان بالنسبة إلى ألمانيا وأوروبا كارثة لا يخفف منها شيء. لقد استخدم ستالين

بالكامل أساليب الوحشية والإرهاب، إلا أنه ليس ثمة شك كثير فى أن المؤرخين سوف يصفون ربع القرن الذى شهد حكمه بأنه فترة لم تصبح فيها روسيا قوة سياسية كبيرة فحسب، بل تحولت إلى أمة حديثة من الناحيتين الاقتصادية والاجتماعية. وسواء للخير أو للشر، أضاف ظهور الشيوعية عاملاً جديداً دائماً إلى تاريخ السياسة الحديثة والحضارة الحديثة. هذا الاختلاف بين حياة هتلر وستالين يتطابق فضلاً عن ذلك، مع اختلاف بين الفلسفتين اللتين يمثل كل منهما إحداهما. كانت الاشتراكية الوطنية فى أعماقها لا مبالاة سياسية: الرغبة إلى غير ما حد فى التلاعب بالطبيعة البشرية عن طريق التحذير العاطفى والهستيريا، لا لتحقيق قيمة، ولكن لتكبير صفوة صاغت نفسها بنفسها وكانت فى الحقيقة عصابة. وكانت الشيوعية متعصبة ولكنها على العموم أمينة، كانت على الأقل فى مستهل حياتها كريمة، وكانت نظرية الاشتراكية الوطنية مزيجاً غير متسق من أساطير وأحقاد جمع بينها بصورة مؤقتة دون اعتبار للحقيقة أو الاتساق. لم يكن وراء الماركسية التى ورثها لينين تقليد أوروبى فحسب، ولكن كان وراءها جيلان من المعرفة الاشتراكية التى تستطيع الادعاء باستمرارها المعنوى العقلى. لقد ولدت من اعتقاد راحت تشترك فيه الديمقراطية، بأن أول تأثير نجم من التكنولوجيا الصناعية والرأسمالية هو أنهما سلبتا الإنسان إنسانيته وأفسدته اجتماعياً، وكانت أهدافه النهائية هى أهداف الديمقراطية نفسها. وعلى العكس من هذا كانت الاشتراكية الوطنية خطة للإمبريالية الاقتصادية غطت الاستغلال بغشاء مذهب من العاطفية الممثلة فى رسالة قومية فخمة. وكانت غايتها متمشية مع أخلاقياتها الدنيئة. إن الهزيمة فى حرب جعلتها أغراض الاشتراكية الوطنية محتومة، أصبحت بقدر الإمكان دماراً شاملاً تقريباً، ولم يكن فى وسع حكومة اشتراكية وطنية أصبحت نوعاً من الاستبداد الشرقى، حتى أن تتنازل عن السلطة كى تترك الاقتصاد الوطنى والبناء السياسى الوطنى سليمين.

إلا أنه برغم الفوارق الكبيرة والحقيقية بين فلسفتى الاشتراكية الوطنية والشيوعية فإن الفلسفتين تشتركان فى خاصية واحدة. كلتاهما تحمل علامة

التعصب الحقيقية: فعند نقطة ما أصبح لا يمكن من الناحية الفكرية أن يقترب منهما شخص لم يكن من المتحمسين لهما. وكل منهما كانت تطالب بالتنازل عن الرأى النقدي إلى الإيمان الأعمى، وأقامت حاجزاً أمام الاتصال بين معتققيها والدخلاء أو بين القادة والاتباع. وفعلت كلتاها هذا بطرق مختلفة، بالتأكيد. فأقامت الاشتراكية الوطنية حاجزاً يتكون من الدعوى الزائفة عن نقاء الجنس، ومن أسطورة علم وفن آريين لا يمكن أن تفهمها الشعوب غير الآرية، وكذلك رسمت بين الصفوة والجماهير خطاً لا يمكن عبوره. مثل هذه الفلسفة كانت لا عقلية بشكل سافر، وتعتمد على فحاسة لا يمكن نقدها بصورة عاقلة ولكن يجب إدراكها فحسب. وتقيم الشيوعية أيضاً حاجزاً يصبح فى الواقع مما لا يمكن عبوره؛ إذ بنوع زائف من المذهب العقلى أصبحت المادية الديالكتية تطوراً لإنهاء التطور. وبخلاف أنها تبلغ الذروة بطريقة خفية، فى مجتمع لا طبقى، فإن الحضارة تنقسم إلى حضارتين، رأسمالية واشتراكية، هما من العداء الواحدة ضد الأخرى بحيث يتمايشان فى حالة حرب لا يمكن أن تنتهى إلا بالسيطرة؛ وتنقسم الشعوب بين شعوب تسيطر عليها البروليتاريا وأخرى تسيطر عليها الطبقة الوسطى. ويصبح التمكن من الديالكتيك فى الواقع معرفة خفية لا يملكها سوى المتضلعين الماركسيين ممن هم فوق مستوى نقد الجماهير التى يقودونها. والحكم بالنسبة إلى كل من الاشتراكية الوطنية والشيوعية هو سيطرة صفوة على المجتمع، هى وحدها التى تصل إلى الحقيقة، وعلى ذلك فلها الامتياز بأن تملئ كلاً من السلوك والمعتقد.

بالنسبة إلى أى إنسان تربى فى التقليد العاقل للفلسفة الغربية والعلم الحديث، يكون من المستحيل أن يؤخذ هذا الادعاء بشكل من المعرفة أعلى، مأخذ الجد، لأنه يخرق الإجراءات التى أظهرت التجربة أنها الشروط التى يمكن أن تقوم عليها وحدها المعرفة العلمية. هذه الإجراءات لا تنحصر فى تملك نوع جديد من البصيرة، ولكن فى استخدام المستويات العامة لتحقيق صحة الأشياء وفى ممارسة النقد الحرة بين القائمين بالتحقيق، وكل منهم لا يزعم أنه السند الأخير. إن ما يملكه هؤلاء المحققون ليس نوعاً راقياً من الفحاسة أو المذهب،

ولكنه طائفة من العمليات تعمل عن طريق استخدامها على تصحيح نفسها بنفسها بطريقة فطرية، بحيث إن أخطاء المشاهدة وإخفاق الاستدلال يمكن القضاء عليها على التوالي. إن الادعاء بأن الاشتراكية الوطنية تملك ملكة إدراك مرتبطة بالجنيس أو تملك فراسة، هو فى ظاهره ادعاء دجال، وهو الأمر الذى كان الماركسيون أول من أكدوه. ولكن ما يزعمه لينين للديالكتيك - بأنه نوع فريد من المنهج المنطقى - هو فى جوهره نفس النوع من الادعاء. ذلك أنه يحول مالك الديالكتيك إلى شخص متضلع، ويحول الماركسية إلى نوع من السحر، أى إلى مفتاح يفتح جميع الأبواب، وهو نفس نقيض العلم أو المعرفة العاقلة. كان الإحساس بامتلاك بصيرة سحرية هو الذى يكمن وراء ما انطوت عليه تنبؤات لينين من خلق حزب يجب أن يحتكر توجيه التقدم الاجتماعى والثقافى والسيطرة عليه. ذلك أنه كان اقتراحاً بتنظيم الشيء الواحد فى العالم وهو الشيء الذى يتعدى التنظيم - أى الأصالة والكشف.

إن نفاق هذا الضرب من الادعاء يكشف عنه النظر إلى المعلومات الصحيحة التى تخرجها إلى النور الأشكال العليا المزعومة من المعرفة، إذ تغدو فى العادة فى مثل أهمية ما يدلى به الوسطاء الروحانيون من أقوال. كان الاقتراح الملموس الوحيد الذى قدمته الشيوعية هو نقل حقوق الملكية فى وسائل الإنتاج من الهيئات الخاصة إلى العامة. وبهذا التغيير لم تقترح أن تخلق اقتصاداً مرسومًا تمامًا فحسب، بل اقترحت أيضاً خلق مجتمع يزال منه استغلال إنسان لآخر. كان المراد رفع جميع العلاقات الإنسانية إلى مستوى أخلاقى أعلى. والحقيقة ففصل الملكية القانونية عن السيطرة الفعالة على العمليات الصناعية، أصبح بفعل تطور طبيعى للصناعة الكبيرة، أمراً مألوفاً عند أمثال هذه النظم الصناعية. فالسيطرة على الصناعة من جانب طبقة من المديرين لا يملكون قانوناً أكثر من كسر صغير من الأصول، أصبحت خاصية تميز الاقتصاديات الرأسمالية بمثل ما تميز الاقتصاديات الشيوعية. قد يكون هذا مهماً من الناحية الاجتماعية، وقد يسفر عن نتائج بعيدة المدى، طيبة أو سيئة. ولكن هناك شيئاً واحداً مؤكداً؛ ذلك أنه بالتأكيد تماماً لا يصنع معجزة أخلاقية. فالعامل الذى يساوم مديراً بدلاً من



مالك، أو يساوم لجنة حكومية بدلاً من شركة خاصة، لا يجد لذلك السبب أن المفاوضات تجري في روح من الحلاوة التامة والنور. قد تكون هناك اختلافات بالتأكيد، وقد تكون مهمة من الناحية الاجتماعية أو الاقتصادية أو حتى الأخلاقية، ولكن إذا كانت كذلك فإنها تنحصر في تغييرات ملموسة تماماً في الآثار الفعلية. إنها لا تنحصر في حقيقة أن «النظام» قد «تحول بفعل نوع من الصوفية الديالكتية». فالتوقع الاشتراكي بأن إلغاء الملكية الخاصة سوف يغير على نحو ما الطابع الأخلاقي للعلاقات الإنسانية، هو في جوهره أمل في دواء لكل داء، وهو المقابل للاعتقاد بأن هناك نوعاً سحرياً من المعرفة. صحيح بالطبع، ويجب من باب الإنصاف أن يقال هذا، إن الاشتراكيين لا يحتكرون هذا النوع من التفكير: فقد كان هناك ليبراليون استخدموا «نظام المشروع الخاص» كما لو كان طليعاً. ولكن ربما يمكن أن يزعم ليبرالي، وبالقدر الواجب من الخنوع، إن التقليد الليبرالي لم يعمل بوجه عام على تنمية اعتقاد في المعجزات.

والنتيجة الخطيرة للغاية والمرتبة على الاعتقاد بأنه يجب صوغ مجتمع ما وفقاً لمبدأ تنظيمي واحد، هي أن العلاقة بين المجتمعات سوف يظن في هذه الحالة أنها مسابقة بين نظم متنافضة. وبهذا تصبح السياسة الدولية منافسة بين نظم، كل منها بحكم المنطق الداخلي لبنائه، يجب أن يهدف إلى أن يصبح شاملاً لكل شيء، وبذا يجب أن يوجه طاقاته إلى القضاء على منافسه. وهكذا ينقسم العالم حسب مصطلحات لينين، إلى «معسكرين» متنافسين، المجتمعات الشيوعية المرتبطة بالروسيا، والمجتمعات الرأسمالية المرتبطة بالولايات المتحدة. ومن حيث الجوهر أيضاً يجري تصور الزعامة في كلا الجانبين، على أنها تسلط وقمع بسيطان، بحيث يصبح مفهوم السياسة الدولية مفهوم كتلتين من القوى محصورتين في نضال لا نهاية له كي تقضي كل منهما على الأخرى. ونفس الاعتقاد بأن الأمر كذلك حتماً، خلق - إلى حد كبير - موقفاً دولياً على صورته. إلا أن الموقف الذي يجري تصويره على هذا النحو، هو موقف خيالي كلية تقريباً؛ وذلك من أية وجهة نظر إنسانية أو معقولة. إن المجتمعات الحقيقية بوصفها جماعات من البشر، ليست مختلفة أو متنافضة تماماً. فقد استعبرت تكنولوجيا

روسيا الشيوعية ولاتزال فى الحقيقة هى تكنولوجيا الغرب غير الشيوعى. وضرورات هذه التكنولوجيا كثيراً ما أجبرت الشيوعية على اقتباس أساليب وأشكال للتنظيم شبيهة بما لدى المجتمعات الصناعية غير الشيوعية. وليس للعلم الذى تعتمد عليه التكنولوجيا علاقة بالمادية الديالكتية التى تقرضها الميتافيزيقا الماركسية على المعتقد الشيوعى. ويقدر ما يكون التنبؤ ممكناً بصورة معقولة فإن «النظامين» ملتزمان بفترة من التعايش، طويلة إلى أجل غير مسمى؛ إذ حتى لو أسقط كل اعتبار من الذكاء أو الأخلاقية من الحساب فلن يتمكن أى منهما من القضاء على الآخر دون أن يحطم نفسه فى العملية. فوفقاً لأى تخمين محتمل لن يصبح أى «نظام» منهما عالمياً، ذلك أنه لو أن السياسة الدولية حكمها ذلك المثل المجنون عن سلطان عالمي، فقد تكون الصين أو الهند منافساً أكثر احتمالاً فى الأجل الطويل من روسيا أو الولايات المتحدة. وليس أى منهما من حيث الواقع الفعلى «نظاماً»؛ ذلك أن أى شكل من التنظيم الاقتصادى أو التكنولوجى هو فى الأغلب عامل فى ثقافة لا يمكن صيها قسراً أبداً، مهما تكن وحدتها كبيرة، فى قالب نظام من التجريدات المنطقية. فإذا قدر للشيوعية أن تأتى بعصر ذهبى من الأدب والفن الروسى، فإن هذا لن يخلقه استبداد حزب لينين بأكثر مما خلق الاستبداد القيصرى العصر الذهبى فى القرن التاسع عشر. إن «النظامين» عبارة فى الحقيقة عن تجريدين، وصورة عالم يقسمه جدل بين مقولتين منطقيتين، هذه الصورة هى الخيال الذى يتجلى فى كابوس.

ليست المشكلة الأساسية منطقية أو تكنولوجية. إنها المشكلة المعنوية التى تواجه بشراً مضطرين إلى الالتقاء وإجراء عملياتهم فى مواقف يكون فيها القمع البسيط خارج متناول أى من الطرفين، وفى ظل علاقات لا تهئ مؤسسات تقليدهم المعتادة أية إجراءات لتنظيم العمليات. وبمعنى محدود فهى مشكلة خلق أو اختراع مؤسسات قادرة على الحياة، ولكنها بمعنى أكبر مشكلة إيجاد احتياطات من الإرادة الطيبة والنية تسمح للمؤسسات أن تثبت أقدامها باعتبارها الوسائل المعتادة والمنظمة لتحقيق الاتصال السياسى والاقتصادى والاجتماعى. وباستثناء جسامتها وإلحاحها، فهى ليست مشكلة جديدة. ولكنها مشكلة تكررت مواجهتها

فى تاريخ الحضارة، وحلت أحياناً داخل حدود معينة. من المؤكد أن الحل ليس الحل الذى يمكن رده إلى «مذهب» أو صيغة؛ لأنه فى جوهره موقف أخلاقى أو مزاج ذهنى، فيه يتقابل أناس تتعارض دعاواهم لبحث خلاقاتهم وقضها إن أمكن. ففى التاريخ الطويل من التقليد السياسى الديمقراطى جرى التعبير عن هذا الموقف بمصطلحات فلسفية كثيرة. فقد أوحى به أرسطو عندما قال إن القدرات التى تميز الحيوان البشرى تنحصر فى امتلاك اللغة وإدراك العدل والظلم. ذلك أن هذه القدرات تؤكد مقدرة الإنسان على تكوين مجتمعات تختلف من حيث النوع عن مجتمعات الحيوانات التى تعيش فى أسراب أو قطعان، وهذه المجتمعات البشرية تخلق أيضاً إمكان قيام علاقة تختلف من حيث النوع عن العلاقة بين السيد والعبد؛ إذ فيها يستطيع الناس أن يتقابلوا كمواطنين، أى كرجال أحرار وأنداد، يمكن أن تكون الفوارق بينهم من ناحية المرتبة والسلطة، مسائل هى موضع القبول والافتتاع المتبادلين، والاحترام واحترام النفس المتبادلين، بدلاً من أن تكون مسائل قمع أو خداع. ونفس الموقف الأخلاقى الكامن وراء هذا، عبرت عنه أيضاً مصطلحات جميع نظريات القانون الطبيعى أو الحق الطبيعى، والتى غالباً ما أفادت خلال تاريخ السياسة الغربية، فى خلق أداة اتصال عندما كانت المؤسسات المعتادة غير موجودة أو غير وافية. ذلك أنه مهما صيغت فكرة القانون الطبيعى فإنها قد عبرت عن الاعتقاد بأن الناس يمكن أن يتلاقوا فى روح من الإنصاف ومن الإرادة الطيبة والنية الطيبة المتبادلتين، لتأكيد دعاواهم بقدر من كبح النفس، وبالمراعاة الواجبة لشرعية دعاوى الأشخاص الآخرين. والاعتقاد بأن موقفاً من هذا القبيل هو فى حدود إمكانية البشر، وأنه كموقف يجب أن يؤكد السير الفعال لأية طائفة من المؤسسات السياسية، هذا الاعتقاد كان متصلاً فى تقليد النزعة الإنسانية الغربية الطويل. وانتقاؤه من مفهوم حزب لينين بأنه يملك معرفة كلية وغربية، كان هو الذى نضر حتى المؤمنين والمخلصين من الماركسيين الغربيين. لقد حاولت جميع الحركات السياسية الديمقراطية الليبرالية، بطريقة أو أخرى، تفنيد هذا الاعتقاد، مع الاعتراف فى الوقت نفسه بأنه لا يمكن أن يتجسد فى أية سنة أو مؤسسة. ما من شارح أمين للديمقراطية الليبرالية سوف

يدعى أن الحكومات الديمقراطية تمارس سلطتها دائماً بالاعتبار الواجب للمبادئ التي تعلن أنها تعتنقها. يمكنه أن يزعم بأمانة أن هذه المبادئ، المتحققة إلى حد طيب في الحكم الديمقراطي قدر استطاعته، هي أفضل ما خلقت حكمة التقليد الديمقراطي لتهديب المياسة الدولية.

## هوامش الفصل الخامس والثلاثون

(١) المواد الواردة مع تعليق عليها، في الترجمة الإنجليزية لكتاب «كفاحي» *Mein Kampf* (نيويورك، ١٩٣٩) ص ٦٨٦، حاشية. وجميع الإشارات التي نوردنا هي إلى هذه الطبعة.

(٢) انظر كتاب هـ. ر. تريفيرو - روجر، أيام هتلر الأخيرة (١٩٤٧)، وخاصة الفصول الثلاثة الأولى. إن جوبلز الذي كان الزعيم الاشتراكي الوطني الوحيد الذي له أن يدعى لنفسه قدرة عقلية غير معتادة، والذي كان على استعداد ورغبة بدون شك أن يكرس مواهبه للشهوعية أو الملكية أو حتى الديمقراطية لو أن هتلر أخذ يأى من هذه، نقول إن جوبلز هذا خدعته تماماً عبادته لهتلر وعداوته للسامية. انظر مثلاً: يوميات جوبلز ١٩٤٢ - ١٩٤٣، التي ترجمها إلى الإنجليزية لويس ب. لوختر (١٩٤٨) ص ١٦، ٦٧، ١١٦، ١٨٠، ٢٤٠، ٢٥٤، ٢٧٠، ٢٧٧.

(٣) كانت مرتبطة بوجه خاص بأسماء أو زوالد شينجلر وأرثر مولرفان دن بروك، ولقد نشر كتاب شينجلر «البروسية والاشتراكية» *Preussentum und Sozialismus* في ميونخ عام ١٩٢٠، كان كتاب انحلال الشعب (ترجمة إلى الإنجليزية س. ف. أتكسون نيويورك ١٩٢٦ - ١٩٢٨) وساعة الحسم (نفس المترجم، نيويورك ١٩٢٤) أوفر شهرة ولكن أهميتهما السياسية أقل، ونشر كتاب مولرفان دن بروك *Dos dritte Reich* في هامبورج عام ١٩٣٣. وهناك ترجمة مختصرة قام بها لوريمر E. O. Lorimer بعنوان إمبراطورية ألمانيا الثالثة (لندن، ١٩٣٤). انظر كتاب جرهارد كرييس Gerhard Krebs مولرفان دن بروك: مقترح الرايخ الثالث.

*Am. P OI. Sci. Rev., V OI. XXXV (1941), pp. 1085 ff.*

(٤) نقد مع نبذة لقاطن في كتابه. *A Century of Hero - Worship (Philadelphia 1944)* Eric R. Bentley.

*Beyond Good and Evil, Section 251. (٥)*

(٦) الترجمة الإنجليزية بعنوان *Reflections on Violence* وقام بها T. E. Hulme (نيويورك ١٩١٤). وكان المؤلف الذي وضعه برجمون قبل ذلك، يفتقر بشكل غريب إلى أى تطبيق لفلسفته على علم الأخلاق. لم ينشر كتابه مصدر الأخلاقية والدين. *Les deux sources de la morale et de la religion* إلا في عام ١٩٣٢.

(٧) اقتبسها هرمان فاينر في كتابه *Mussolini's Italy (١٩٣٥)* ص ٢١٨.

(٨) Dottrina Politica del fascismo (١٩٢٥) «المنهج السياسي للفاشية» ترجمه إلى الإنجليزية ديتو بيجو نيجارى فى منشورات International Conciliation رقم ٢٢٢.

(٩) كفاحى ص ٢٢٢، انظر ص ٧٨٤.

(١٠) Der Mythos des 20. Jahrhunderts (1930), p. 114 f.

(١١) من هذه الناحية خطأ بشكل خطير فى الطبعة الأولى من الكتاب الحالى.

(١٢) انظر مثلاً كتاب هريبرت ماركيز: العقل والثورة (١٩٤١) وخاصة ص ٤٠٢ وما بعدها انظر Behe- moth (1944) لفرانز يونان ص ٧٧ وما بعدها، ٤٦٢.

(١٣) دائرة المعارف الإيطالية، المجلد ١٤ (١٩٣٢) أعيد طبعه تحت عنوان «مذهب الفاشية» (مهلان ١٩٣٢) وبالإنجليزية تحت عنوان «الفاشية المنهج والأنظمة» (روما ١٩٣٥) والمقال من جزئين أحدهما يبين بالبيدائ العامة ربما أعده جنتيلي، والآخر طائفة من ملاحظات أقل تجريداً عن النظرية السياسية. والاجتماعية. وترجم الجزء الأول مع تعليق سريع وذلك على يد هرمان فاينر فى كتابه «إيطاليا فى عهد موسوليني» (لندن ١٩٣٥) ص ١٩٦٥ وما بعدها. وترجمت جين سومز الجزء الثانى فى The Politica Quarterly المجلد الرابع (١٩٣٣) ص ٢٤١، وأعيد طبعه فى منشورات مؤسسة International Conciliation العدد ٣٠٦، ومن الفقرات الثلاث المقتبسة فإن الأولى هى من القسم الثانى International Conciliation رقم ٣٠٦ ص ٩) والثانية من الجزء الأول بند ٥. والثالثة من الجزء الأول بند ١٠.

(١٤) ما هى الفاشية Che cosa e il fascismo (١٩٢٥) ص ٥٠ الترجمة مأخوذة من كتاب هريبرت و «شنيهر» صنع الدولة الفاشية Making the Fascist Stae (١٩٢٨)، الملحق رقم ٢٩. وجاءت الفقرة فى خطاب ألقى فى بالرمو عام ١٩٢٤، وورد التفسير الخاص بالفرق الفاشية فى حاشية عندما طبع الكتاب، والكلمة التى ترجمت إلى «نفاق» هى mangello.

(١٥) Mein Kampf كفاحى ص. ٧٨ انظر ص ١٢٢، ١٩٥، ٥٧٩ وما بعدها. ٥٩١ وما بعدها.

(١٦) كفاحى Mein Kampf ص ٥٩٥.

(١٧) كفاحى ص ٤٦٩ انظر مواضع متفرقة من الفصل الثانى عشر بالمجلد الأول. انظر أيضاً ما كشف عنه جويلز فى يوميات ص ٥٦، حيث يسجل حديثاً مع أمه التى تمثل بالنسبة لى دائماً، صوتى الشعب.

(١٨) كفاحى ص ١٣٦. الفقرة السابقة وإرادة فى ص ٥٩٨.

(١٩) كفاحى ص ٦٦١، ٦٠٢ على التوالى.

(٢٠) حتى رجل «متحرر» مثل جويلز كان ينظر بهذه الطريقة إلى هتلر، انظر يوميات ص ٦٢. وهى الهزيمة ظل هتلر زعيم الحزب بلا منازع، انظر: تريفور - روير، مصدر سابق الفصل الأول.

(٢١) كفاحى ص ٧٠٤ وما بعدها، انظر الفصل الثانى من المجلد الثانى، فى مواضع متفرقة. الفقرات مقتبسة من «يوميات» جويلز ص ١٢٩.

(٢٢) نشر كتاب جوينو في باريس في ١٨٥٢ - ١٨٥٥، وترجم المجلد الأول تحت عنوان تفاوت الأجناس البشرية على يد أدريان كولنز (لندن ١٩١٥). وترجم جون ليز (لندن، ١٩١٠) كتاب تشمبرلين المنشور في ١٨٩٩ تحت عنوان «أسس القرن التاسع عشر» أما عن الكتب الأخرى التي أعلنت أنها جزء من أدب علمي في العلاقات بين الجنس والثقافة، انظر كتاب ف. و. كوكر الفكر السياسي الحديث (١٩٣٤) ص ٢١٥ وما بعدها.

(٢٣) وخاصة الفصل الحادي عشر من المجلد الأول.

(٢٤) انظر مثلاً الترجمة الإنجليزية لكتابه عناصر التاريخ الأوروبي المنصيرية *Racial Elements of European History* التي قام بها ج. س. هويلر لندن ١٩٢٧ وتجد نقداً علمياً للنظرية المنصيرية وتاريخاً لها قبل الاشتراكية الوطنية في كتاب روث بنيدكت «الجنس: العلم والسياسة» *Race: Science and Politics* (نيويورك، ١٩٤٠) الذي يتضمن إشارات إلى انتقادات أخرى كثيرة وجهها علماء البيولوجيا والأنثروبولوجيا.

(٢٥) يوميات ص ٢٧٧. انظر الفقرات القريبة التي فيها يسجل جويلز دهشته من أن حججه المعادية السامية ما كان ينبغي للصحافة البريطانية والأمريكية أن تحذفها، ص ٢٤١، ٢٥٢ وما بعدها، ص ٢٧٠. بل من الممكن أن صورة التسلط اليهودي على العالم كانت نوعاً من نموذج تحتنبه الاشتراكية الوطنية، على ما أوحى كونراد هايدن في كتابه القومر (١٩٤٤) ص ١٠٠، ومواقع متفرقة أخرى. وعن تاريخ البروتوكولات، انظر كتاب جون س. كيرتيس «تقييم لبر وتوكولات صهيون» : *An Appraisal of the Protocols of Zion*، نيويورك ١٩٤٢.

(٢٦) Robert Strausz - Hupe, *Geopolitics: the Struggle for Space and Power*, New York, 1942.

وهناك خلاصة أطول لمؤلف كجيلين يتضمنها كتاب: *Geopolitik: Doctrine of National Self and Empire* (Baltimore, 1942), chs. 5 & 6. - Sufficiency

تأليف جوهانز ماترن. ويقدم لنا Derwent Whittlesey شذرات من كلر هارشوفر وغيره من كتاب الجيوبولوتيكيا الاشتراكيين الوطنيين وذلك في كتابه: *German Strategy of World Conquest* (نيويورك ١٩٤٢) وفي كتاب أندرياس دوريان - *The Word of General Haushof* (نيويورك ١٩٤٢).

(٢٧) المثل الديمقراطية والحقائق الواقعية *Democratic Ideals and Realities* (١٩١٢)، أعيد إصداره في عام ١٩٤٢، ص ١٥٠. انظر المقال الذي كتبه ماكيندر قبل ذلك بعنوان المحور الجغرافي للتاريخ *The Geographical Pivot of History*، المجلة الجغرافية، المجلد ٢٢ (١٩٠٤) ص ٤٢١ وما بعدها.

(٢٨) وخاصة الفصل ١٤ من المجلد الثاني والفصل الرابع من المجلد الأول. والظاهر أن أوهام هارشوفر عن إمكانية غزو روسيا كانت أقل من أوهام هتلر.

(٢٩) كلامي ص ١٧٤ وما بعدها.

(٢٠) طبع الخطاب بالكامل في «خطابات» (لندن ١٩٤٢) التي أشرف على إخراجها نورمان هـ. باينز، من ٧٧٧ وما بعدها. الفقرات مقتبسة واردة في صفحات ٨٠٤ وما بعدها و ٧٩٤ على التوالي.

(٢١) شرحه من ٧٧٥.

(٢٢) كان جويلز يعتبر القسوسية أكره الأوغاد إلى النفس باستثناء اليهود ولكنه اضطر إلى أن يرجئ جعلهم يرون التور إلى ما بعد الحرب، يوميات من ١٤٦ انظر من ١٢٠ وما بعدها ١٢٨.

(٢٣) تريفيور - روجر، مصدر سابق من ٢ انظر من ٢٣٢.

(٢٤) يوميات من ٢٠١. عن تنظيم الحكم الاشتراكي الوطني، انظر كتاب فرانز بهومان Behemoth (١٩٤٤)، ص ٦٢، وما بعدها الملحق من ٥٢١ وما بعدها. انظر مقال جون هـ. هيرز الإدارة الألمانية في ظل نظام الحكم النازي: Am. Pol. Sci. Rev., Vol. XL (1946), p. 682.

(٢٥) «كفاحي»، ص ٦٢٦ وما بعدها، انظر مثلاً كتاب مبادئ «القراءة النازي» ترجمه إلى الإنجليزية هـ. ل. تشايلدز (نيويورك ١٩٢٨) وهو كتاب مفرس أعد لشباب هتلر.

(٢٦) اقتبسها وليم م. مالك جفرن في كتابه «من ملرتن لولر إلى هتلر» (بوسطن، ١٩٤١) من ٦٥٥.

(٢٧) تجد هذا وغيره من البيانات المشابهة في كتاب إدوارد ي. هارتشورن «الجامعات الألمانية والاشتراكية الوطنية» (كمبردج، ماساشوستس، ١٩٣٧) من ١١٢ وما بعدها.



## مراجع مختارة

### SELECTED BIBLIOGRAPHY

- Hitler: A Study in Tyranny. By Alan Bullock. New York, 1952.
- Rosenberg's Nazi Myth. By Albert R. Chandler. Ithaca, N. Y., 1945.
- Mussolini: Twilight and Fall. By Roman Dombrowski. Eng. trans. by H. C. Stevens. New York, 1956.
- Fascist Italy. By William Ebenstein. New York, 1939.
- The Nazi State. By William Ebenstein. New York, 1943.
- Today's Isms. By William Ebenstein. 2d ed. Englewood Cliffs, N. J., 1958.
- Mussolini's Italy. By Herman Finer. New York, 1935.
- The Psychology of Dictatorship. By G. M. Gilbert. New York, 1950.
- A History of National Socialism. By Konrad Heiden. New York, 1935.
- Der Fuehrer: Hitler's Rise to Power. By Konrad Heiden. Eng. trans. by Ralph Manheim. Boston, 1944.
- Freedom and Order: Lessons from the War. By Eduard Heimann. New York, 1947. Ch. 2.
- The Rise and Fall of Nazi Germany. By Thomas L. Jarman. London, 1955.
- The Educational Philosophy of National Socialism. By George F. Kneller. New Haven, Conn., 1941.
- The Fruits of Fascism. By Herbert L. Matthews. New York, 1943.
- Mussolini in the Making. By Gaudens Megaro. Boston, 1938.
- The German Catastrophe. By Friedrich Meinecke. Eng. trans. by Sidney B. Fay. Cambridge, Mass., 1950.
- Mussolini: An Intimate Life. By Paolo Monelli. Eng. trans. by Brigid Maxwell. London, 1953.
- What Nietzsche Means. By George A. Morgan, Jr. Cambridge, Mass., 1941.
- Behemoth: The Structure and Practice of National Socialism, 1933-1944. By Franz Neumann. 2d ed. New York, 1944.

- The Final Solution: The Attempt to Exterminate the Jews from Europe, 1939. 1945.  
By Gerald Reitlinger. London, 1953.
- The Rise of Italian Fascism, 1918-1922. By A. Rossi. Eng. trans. by Peter and  
Dorothy Wait. London, 1938.
- The Plough and the Sword: Labor, Land, and Property in Fascist Italy. By Carl T.  
Schmidt. New York, 1938.
- The Corporate State in Action: Italy under Fascism. By Carl T. Schmidt. London,  
1939.
- The Last Days of Hitler. By H. R. Trevor Roper. New York, 1947.
- The Roms-Berlin Axis, A History of the Relations between Hitler and Mussolini. By  
Elizabeth Wiskemann. New York, 1949.
- The Third Reich (essays by several authors). Published under the auspices of the  
International Council for Philosophy and Humanistic Studies. London, 1955.

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

ص. ب. ٢٣٥ الرقم البريدي : ١١٧٩٤ دمياط

[www.egyptianbook.org.eg](http://www.egyptianbook.org.eg)

E - mail : [info@egyptian.org.eg](mailto:info@egyptian.org.eg)



## هذا الكتاب

هذا هو الجزء الخامس من الكتاب بين يديك يصل بك إلى خاتمة هذا السفر الذي تناول الفكر السياسي وتطوره، واكتسب منذ ظهوره مكانة كلاسيكية في هذا المجال، لما تضمنه من عرض ونقد وتقدير للعلاقة المتبادلة بين الفكر السياسي والحياة العامة منذ أيام اليونان الأقدمين حتى وقتنا الحاضر، ولحرص مؤلفه على ألا يعالج الفكر السياسي بمعزل عن الظروف الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والثقافية التي تأثر بها وأثر فيها على نحو فعال.

إن هذا الجزء من الكتاب يجول بك جولة واسعة في عالم الفكر والفلسفة السياسية يظهر بها أهمية الأفكار في خضم التطور والصراع الاجتماعي، ويتتبع الفكر المقارن خلف الموضوعات الأساسية التي يحاول دراستها خاصة الماركسية والشيوعية والفاشية والاشتراكية الوطنية، مما يجعله هادياً للحاكم والمواطن في رحلة البشر على طريق الحضارة والنور.

إنه كتاب لا بد أن يقرأ.

Bibliotheca Alexandrina



0938068

١٥ جنيه

ISBN # 9789774214042



6 221149 016644